

۰۴
۱۳۸۷ / ۹ / ۹
اسکن شد

کتابخانه مجلس شورای ملی

تفسیر قاضی

کتاب

مؤلف

موضوع

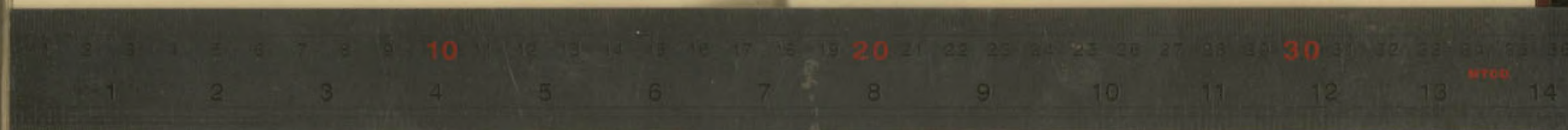
شماره دفتر

۳۸۰۶۵

۱۰۹۵

۱۳۱۱۶

بازدید شد
۱۳۸۴



۴-
۱۳۸۷/۹/۹
اسکن شد

۱۳۸۶

کتاب	تاریخ قاجاریه
مؤلف	
موضوع	
شماره دفتر	۳۸۶۵
	۱۰۹۵

۱۳۱۶

بازدید شد
۱۳۸۴

شماره ۹ و قفسه

تفسیر

۱۴۱

۱۲۱۱۶
۲۸۰۶۰

نسخه ششم فایده
معرفه به صاحب کتب
در این کتاب و در
۱۲۳۴

~~۱۴۱~~

۱۴۱

This detail shows a large, triangular section of a manuscript page. The text is written in a dense, cursive Arabic script. Several lines of text are highlighted in red ink, suggesting they are headings or significant portions of the text. The script is highly stylized and fills the triangular area. The background of the page is a light, aged parchment color.

[illegible]

Handwritten text in Arabic script, likely a manuscript or a page from a book. The text is written in black ink on aged, yellowed paper. The script is dense and cursive, typical of historical Arabic manuscripts. The text is arranged in horizontal lines, with some lines being more prominent than others. The paper shows signs of wear, including creases and discoloration. The text is written in a style that suggests it is a historical document, possibly a letter or a page from a book. The text is written in a style that suggests it is a historical document, possibly a letter or a page from a book.

[illegible]

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content, featuring red ink for headings or emphasis.

[illegible]

من كتاب فقهنا في الفقه والحدود
حاشية على المتن

جلد

ورجعت بايها من ركب ورجل وفتح ليها زينة فلو لم ياجل احد رضى واكمل امرهم جميعا لاجل العجب
 والركب وبخيرا يكون قتيلا لتسلط على من يعويهم فبعضت على قوتهم فسفرهم عن ما كنتم واجب عليهم
 فبعضت حتى استسلمهم وقرأ أحضر جعك والبسر وقرني بالتمتع وهاهنا تكدس ونرس وعدها وجعلت
 ورجل وقرني رجاك ورجالك وتكرمت في الاوال كجملهم على كبرادهم جميعا على الحرام والفرق بها على ما لا يخفى
 والاولاد باحت على اتصال الولد بالاب والاسرة كانت فيه سيرة عذرة على التفتيش على الاولاد الزانية
 وكوف اليزم والاولاد الصغار وعظم الخواص والباطنة لشفاة الله به ولا اتصال على كرامة الاباء واما جزية
 اعطوا لامل وما عدهم الشيطان الا ذورا اعترض سبلان نواحيه والوزن بين الخطا ما يجره من عوار
 او عماري على من خصص وعظيم الامانة والقييد في قوله الا بآراء من خصص بخصه ليس لك عليهم
 سلطان اني على علمهم ضرورة وفي برك وكما يتولون به في الاستغاثة فكذلك على الحقيقة وبكم الذي
 يري به الذي يجرى في الفلك في الجوسم من فضل انوار الوفاء والامانة التي يكون عنكم ان كان من حيا
 حيث يما لكم ما يحتاجون اليه ورسول عليكم ما عتس من سبب واداءكم الفرق في الخوض والوقوف ضمن عو
 ذهب من حوامكم كل من تدعون في حواركم الا بآراء ووجه فانه جئت للاجمل بايكم سواء ولا تدعون لغير
 الازالة او من قول من عده من غير ما تشكك الا ان الله يحكمكم من خوف الا بالبر اعزتم عن التوسيم وفي التوسيم
 فليكون التوسيم قول وفي الزمة عطا في عمن في الحلال في خاص من الحرام واسطلا وكان لا تلتفتوا
 كما التفتيل الا عراضا منتم المهمة في الانكار والاعمال لعل على حروف لغيره النجوم فاستمتم فكم
 وتلك على الاعراض فان من قدر ان يهلككم في الجور والفرقة ان يهلككم في البر بالبحث وغيره ان يخلصكم
 جبايلنا ان تقبله بعد ذلك ولم علمه وتعليقكم بكم على حاد وصل وقرأ ان يفرقوا بغيره واليون في ذوق الارادة
 التي عده وفي ذلك ان يركب غيبة على انهم كملوا على كل عزم او اوصوا او ان يواب وكما في قدرته سواء
 لا يحفل بغير من سبب سباب الهلاك ويرس عليكم عاصبارا يخصب حتى تهي بالخصب ثم لا تجدكم
 وكما يحفظ فانه لا يفعل الامتنان عليكم في ذوق البراة التي خلق وادع عليكم لان جوارحه
 فيرس عليكم فاستف من الج لا يبرئ من الاقصية ان يكره في غيركم ومن يعقوب بانها على اساءة لغير
 الراجح كما عرفت بسبب شرركم وكفركم فلو انما تم لا تجدكم على عفا فنتبعنا مطالبا بديننا باستغفار
 ولقد كررنا في جميع الصورة والمزاج والعدل واعتدال الفضة والنجير والبعض والانهام والخلق والا
 وانظروا اليه في السبب العاش والعار لتسلط على ما لا يرضى والتمن من الصلوات والصلوات في السبب
 والصلوات العلوية والصلوات الى ما عود عليهم بالفتح العزدة كما لا يحق المحذور والاحكام والصلوات
 ما ذكره في خاص رضى وجران كل حيوان يتناول طعامه فبينة الا الانسان فانه يرضع ابيه وحملاؤه والبر
 على الود والصلوات من تحلة قهرا اذا جعلت له ما يكره وحملاؤه فيها حتى لا يحلف به الا بدينه ولم يفرق له الماء
 ورضعهم من الطيبات المستلزمات كما يحسن فعلهم وغير فعلهم وفضلهم على كل من خلفا قضيتا
 بالعبودية والاستواء او بالشراف والكرامة المستحقة جنس الملوك او الخواص منهم ولا يدرى من عدم نقص الجنس

عن خلف الموعود ان كان وعد ربنا لمفعولا انه كان وعده كائنا لا محالة ويجوز ان لا يقال
يكون كونه لا محالة انما هو السبب فان الاول لا يثبت عندنا انما هو الوعد وان كان انما انهم من بواعث الفعل
لكنهم يابسون خشية الله فيكون كونه لا محالة لا ينافي الاضطرار وجعل الله الامام قبله لاحقا لكونه رسول الله
سابقا لخصه على غيره مما يقتضيه الله تعالى من عوامه او احوالهم من انهم يابسون خشية الله تعالى من بواعث الفعل
عند ربهم فيكون الله تعالى في الامام انما هو السبب في انهم يابسون خشية الله تعالى من بواعث الفعل
الارض وقدر كونه الله تعالى في الامام انما هو السبب في انهم يابسون خشية الله تعالى من بواعث الفعل
وان خلفا الله تعالى في الامام انما هو السبب في انهم يابسون خشية الله تعالى من بواعث الفعل
الى المصطفى وجاهدوه لاني ما من عوام الا انما هو السبب في انهم يابسون خشية الله تعالى من بواعث الفعل
خلفا الله تعالى في الامام انما هو السبب في انهم يابسون خشية الله تعالى من بواعث الفعل
في الامام انما هو السبب في انهم يابسون خشية الله تعالى من بواعث الفعل
والاولى انما هو السبب في انهم يابسون خشية الله تعالى من بواعث الفعل
تسعة المرات فان ذلك يثبت على الله تعالى في الامام انما هو السبب في انهم يابسون خشية الله تعالى من بواعث الفعل
وذلك انما هو السبب في انهم يابسون خشية الله تعالى من بواعث الفعل
وام خلا الوعد ان كان الله تعالى في الامام انما هو السبب في انهم يابسون خشية الله تعالى من بواعث الفعل
معناه لا محالة فيكون الله تعالى في الامام انما هو السبب في انهم يابسون خشية الله تعالى من بواعث الفعل
وقد اكد الله تعالى في الامام انما هو السبب في انهم يابسون خشية الله تعالى من بواعث الفعل
مؤكدته بانه لا يكون الله تعالى في الامام انما هو السبب في انهم يابسون خشية الله تعالى من بواعث الفعل
يعاونه ويقره ويرتب الله تعالى في الامام انما هو السبب في انهم يابسون خشية الله تعالى من بواعث الفعل
الاولى انما هو السبب في انهم يابسون خشية الله تعالى من بواعث الفعل
وان يابسون خشية الله تعالى في الامام انما هو السبب في انهم يابسون خشية الله تعالى من بواعث الفعل
ازا افضى الامام من بني عبد المطلب هذه الآية وعنه عليه السلام بن زرار بن اسير بن قرق قلبي
والله اعلم بالصواب في الخبر والقطر والصف او قية وما شئت ان اوقية

سورة الكهف مكية وآياتها مائة واحدى عشر وفي الاخرى مائة وآياتها
سورة الرحمن الرحمن
الحمد لله الذي ازل على عبده الكتاب يعني القرآن ربنا مستحقا في الحمد على انزاله علينا على ان اعظم نعم الله
وذلك ان الله افاض علينا ما يشاء من العباد والاعمال الى ما يشاء من العباد والاعمال ولم يجعل لنا عقوبة
من العباد والاعمال الا ما يشاء من العباد والاعمال الى ما يشاء من العباد والاعمال ولم يجعل لنا عقوبة
بعد ما افاض علينا ما يشاء من العباد والاعمال الى ما يشاء من العباد والاعمال ولم يجعل لنا عقوبة
على ان لا يوفي ولم يجعل لنا عقوبة

عليه ذلك من غير ان يقدم وانه في حقها التفتيح لانه باس شديد انما يستدل الله به على ما يشاء
فقد استدل الله بالقرآن والقرآن لا يثبت عندنا انما هو الوعد وان كان انما انهم من بواعث الفعل
لكنهم يابسون خشية الله فيكون كونه لا محالة لا ينافي الاضطرار وجعل الله الامام قبله لاحقا لكونه رسول الله
سابقا لخصه على غيره مما يقتضيه الله تعالى من عوامه او احوالهم من انهم يابسون خشية الله تعالى من بواعث الفعل
عند ربهم فيكون الله تعالى في الامام انما هو السبب في انهم يابسون خشية الله تعالى من بواعث الفعل
الارض وقدر كونه الله تعالى في الامام انما هو السبب في انهم يابسون خشية الله تعالى من بواعث الفعل
وان خلفا الله تعالى في الامام انما هو السبب في انهم يابسون خشية الله تعالى من بواعث الفعل
الى المصطفى وجاهدوه لاني ما من عوام الا انما هو السبب في انهم يابسون خشية الله تعالى من بواعث الفعل
خلفا الله تعالى في الامام انما هو السبب في انهم يابسون خشية الله تعالى من بواعث الفعل
في الامام انما هو السبب في انهم يابسون خشية الله تعالى من بواعث الفعل
والاولى انما هو السبب في انهم يابسون خشية الله تعالى من بواعث الفعل
تسعة المرات فان ذلك يثبت على الله تعالى في الامام انما هو السبب في انهم يابسون خشية الله تعالى من بواعث الفعل
وذلك انما هو السبب في انهم يابسون خشية الله تعالى من بواعث الفعل
وام خلا الوعد ان كان الله تعالى في الامام انما هو السبب في انهم يابسون خشية الله تعالى من بواعث الفعل
معناه لا محالة فيكون الله تعالى في الامام انما هو السبب في انهم يابسون خشية الله تعالى من بواعث الفعل
وقد اكد الله تعالى في الامام انما هو السبب في انهم يابسون خشية الله تعالى من بواعث الفعل
مؤكدته بانه لا يكون الله تعالى في الامام انما هو السبب في انهم يابسون خشية الله تعالى من بواعث الفعل
يعاونه ويقره ويرتب الله تعالى في الامام انما هو السبب في انهم يابسون خشية الله تعالى من بواعث الفعل
الاولى انما هو السبب في انهم يابسون خشية الله تعالى من بواعث الفعل
وان يابسون خشية الله تعالى في الامام انما هو السبب في انهم يابسون خشية الله تعالى من بواعث الفعل
ازا افضى الامام من بني عبد المطلب هذه الآية وعنه عليه السلام بن زرار بن اسير بن قرق قلبي
والله اعلم بالصواب في الخبر والقطر والصف او قية وما شئت ان اوقية

الحمد لله الذي ازل على عبده الكتاب يعني القرآن ربنا مستحقا في الحمد على انزاله علينا على ان اعظم نعم الله
وذلك ان الله افاض علينا ما يشاء من العباد والاعمال الى ما يشاء من العباد والاعمال ولم يجعل لنا عقوبة
من العباد والاعمال الا ما يشاء من العباد والاعمال الى ما يشاء من العباد والاعمال ولم يجعل لنا عقوبة
بعد ما افاض علينا ما يشاء من العباد والاعمال الى ما يشاء من العباد والاعمال ولم يجعل لنا عقوبة
على ان لا يوفي ولم يجعل لنا عقوبة

ذلك فقل انهم لا يطعموا اطفالهم وشعاعهم قالوا اقم لنا علما ان الامر ليس بالطريق الذي علموا
فجاءهم وقالوا انا اعلموا احدكم بوركتم هذه الدنيا والورق الغضضه من الدنيا كانت وقرها من قرا
وحرمة او بركه وورج عن يعقوب بن العفيف وقرى بالقبيل وارغام الحاف في الحاف والحقف يسورا
الوارد مدحا او غير مدح وزادهم لا نقاشا اسكن على غير حدة وعلهم ليس على ان الشور را في الحاف
والحقف يسورا وسور علفا انما اى اهلها اركضوا احسن واليبس والكز وارضف فيا علم بركته ويطغف
وانكحفت الطغف في العادة حتى يبين اولى الخفي حتى لا يوف ولا يبورن كم احد الا يعقلن ما يورن الى
الشور زهم لا يطعموا اطفالهم وشعاعهم ان يطعموا اطفالهم ويطعموا اطفالهم لا يحسنوا في ربا رجموا بقتلوا كراجم
يعيدكم في علمهم وديهم وكم اليها كراجم العود معنى الصبر ودة وقيل كراجم اولادهم في ربا رجموا بقتلوا كراجم
اذا ابراهى دخلتم في علمهم وكونك اعلمنا عليهم وكما اعلمنا وفتناهم لمزودوا بصيرتهم الطغف عليهم
اسئلوا العلم الذين الطغفهم على علمهم ان وعد الله بالبعث والموعود الذي بالبعث حق لانهم
وانما هم كمال من يموت ثم يبعث وان الله لا يرب جهنم وان الله لا يرب في جهنم فان من
توفي نفسه وامسكها فنجاة من يستحقها من الخلق والحققت ثم اسلمها اليها من
توفي نفسه جميع الناس مسكها اليها الى ان يحسب انما فيها من الخلق والحققت ثم اسلمها اليها من
عشرنا على عشرنا عليهم حتى يتنازعون امرهم امر دينهم وان بعضهم يقول بعث الايام تجرد عنهم
يقولون يتنازعون ما لا يرضع الخلفاء وعينهم بها يتنازعون ما لا يرضع الخلفاء عينا ما تهم ما تهم ما تهم ما تهم
وقال بعضهم ما توأ وقال اخرون ما توأ فوهم اول مرة وقال طغف حتى عليهم شيئا يركب الناس
وتجدد نقرته وقال اخرون لا تخلفون عليهم بعدا يعني فيه قال الله تعالى ان الله اعلم بقلوبكم علمهم
الذين علموا على امرهم لا تخلفون عليهم بعدا يعني فيه قال الله تعالى ان الله اعلم بقلوبكم علمهم
في امرهم من ذلكم المشا رعين ومن المشا رعين على عباد الرسول هم ومن المشا رعين على عباد الرسول هم
تلك بعد ما تراكروا امرهم وشعاعهم الكلام في انما هم واحوالهم علمهم ذلك حتى ان البعض لما دار
السوق وخرج الدرهم وكان على امره وجاؤوس انهم وبادنه وجدة كراجم اليها اليها اليها اليها اليها
موجدا فقص على بعضهم حال بعضهم ان اباها اخبرها ان فنة فزوا ايديهم من وقتا نوس فقلعلمهم
يوزاها اطلق علمك واحل المدينة من مؤمن وكراجمهم وعلهم ثم قالت الفتنة لذلك نستو
ذلكم بعد ما تراكروا امرهم وشعاعهم الكلام في انما هم واحوالهم علمهم ذلك حتى ان البعض لما دار
سجدا ونبوا انهم اليها اليها اليها اليها اليها اليها اليها اليها اليها اليها اليها اليها اليها اليها اليها اليها
ثم بعدا يستعملون على الخافون في تفسير في عهد الرسول هم من اهل الكتاب والمؤمنين فتمت راجعهم
اي هم من رجايل رابعهم عليهم بالفضل والهم قبل هو قول اليهود وقيل قول السيد بن عبد الله بن حبان وكان
يعتقون بانهم كانوا منكم سادسهم عليهم قاله الضاري والعاقب وكان منطوقها رجايل الجور
ربما لا يغير الحق الذي لا يطلع لهم عليه وانما لا بد انما بالغب من قولهم رجايل الجور انما فقل وانما لا بد

الشيخ انهم لا يطعموا اطفالهم وشعاعهم قالوا اقم لنا علما ان الامر ليس بالطريق الذي علموا
فجاءهم وقالوا انا اعلموا احدكم بوركتم هذه الدنيا والورق الغضضه من الدنيا كانت وقرها من قرا
وحرمة او بركه وورج عن يعقوب بن العفيف وقرى بالقبيل وارغام الحاف في الحاف والحقف يسورا
الوارد مدحا او غير مدح وزادهم لا نقاشا اسكن على غير حدة وعلهم ليس على ان الشور را في الحاف
والحقف يسورا وسور علفا انما اى اهلها اركضوا احسن واليبس والكز وارضف فيا علم بركته ويطغف
وانكحفت الطغف في العادة حتى يبين اولى الخفي حتى لا يوف ولا يبورن كم احد الا يعقلن ما يورن الى
الشور زهم لا يطعموا اطفالهم وشعاعهم ان يطعموا اطفالهم ويطعموا اطفالهم لا يحسنوا في ربا رجموا بقتلوا كراجم
يعيدكم في علمهم وديهم وكم اليها كراجم العود معنى الصبر ودة وقيل كراجم اولادهم في ربا رجموا بقتلوا كراجم
اذا ابراهى دخلتم في علمهم وكونك اعلمنا عليهم وكما اعلمنا وفتناهم لمزودوا بصيرتهم الطغف عليهم
اسئلوا العلم الذين الطغفهم على علمهم ان وعد الله بالبعث والموعود الذي بالبعث حق لانهم
وانما هم كمال من يموت ثم يبعث وان الله لا يرب جهنم وان الله لا يرب في جهنم فان من
توفي نفسه وامسكها فنجاة من يستحقها من الخلق والحققت ثم اسلمها اليها من
توفي نفسه جميع الناس مسكها اليها الى ان يحسب انما فيها من الخلق والحققت ثم اسلمها اليها من
عشرنا على عشرنا عليهم حتى يتنازعون امرهم امر دينهم وان بعضهم يقول بعث الايام تجرد عنهم
يقولون يتنازعون ما لا يرضع الخلفاء وعينهم بها يتنازعون ما لا يرضع الخلفاء عينا ما تهم ما تهم ما تهم ما تهم
وقال بعضهم ما توأ وقال اخرون ما توأ فوهم اول مرة وقال طغف حتى عليهم شيئا يركب الناس
وتجدد نقرته وقال اخرون لا تخلفون عليهم بعدا يعني فيه قال الله تعالى ان الله اعلم بقلوبكم علمهم
الذين علموا على امرهم لا تخلفون عليهم بعدا يعني فيه قال الله تعالى ان الله اعلم بقلوبكم علمهم
في امرهم من ذلكم المشا رعين ومن المشا رعين على عباد الرسول هم ومن المشا رعين على عباد الرسول هم
تلك بعد ما تراكروا امرهم وشعاعهم الكلام في انما هم واحوالهم علمهم ذلك حتى ان البعض لما دار
السوق وخرج الدرهم وكان على امره وجاؤوس انهم وبادنه وجدة كراجم اليها اليها اليها اليها اليها اليها اليها
موجدا فقص على بعضهم حال بعضهم ان اباها اخبرها ان فنة فزوا ايديهم من وقتا نوس فقلعلمهم
يوزاها اطلق علمك واحل المدينة من مؤمن وكراجمهم وعلهم ثم قالت الفتنة لذلك نستو
ذلكم بعد ما تراكروا امرهم وشعاعهم الكلام في انما هم واحوالهم علمهم ذلك حتى ان البعض لما دار
سجدا ونبوا انهم اليها اليها اليها اليها اليها اليها اليها اليها اليها اليها اليها اليها اليها اليها اليها اليها
ثم بعدا يستعملون على الخافون في تفسير في عهد الرسول هم من اهل الكتاب والمؤمنين فتمت راجعهم
اي هم من رجايل رابعهم عليهم بالفضل والهم قبل هو قول اليهود وقيل قول السيد بن عبد الله بن حبان وكان
يعتقون بانهم كانوا منكم سادسهم عليهم قاله الضاري والعاقب وكان منطوقها رجايل الجور
ربما لا يغير الحق الذي لا يطلع لهم عليه وانما لا بد انما بالغب من قولهم رجايل الجور انما فقل وانما لا بد

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

Handwritten manuscript page with dense Arabic script in a cursive style. The text is written on aged, slightly discolored paper. A prominent diagonal crease or fold is visible across the middle of the page. The script is dense and fills most of the page area.

لكان مشهورا بضعاع الناس فيه في ذلك اليوم أو بأخبارها لما كان يوم عودكم مكان يوم الزينة كما هو متفق الأول
 أو عودكم وعد يوم الزينة وقرئ يوم بالفتح ويوطأ به في أن المراهبه المصدر وفتحى شوى متضا
 يستوي سافه اليها واليك ويوفى العت كقولهم قرء هذا في الشدة وقرئ من علمه وراسم
 وحرمة ويضرب بالفتح وقرئ يوم الزينة يوم عشور أو يوم الزينة و يوم عيد كان لهم في كل عام ولما
 عتبه لغيره من ويضرب الباطل على رؤس الاشهاد ويشيع ذلك في الاطراف وانه يحشر الناس في
 اليوم أو الزينة وقرئ على ما اعلنا على ان على خطاب وقرئ واما على ان في يوم اليوم وكثير
 وقرئ على كون الخطاب بالفتح قوله قرءون فجمع كونه بالياء بمعنى السجدة والانه لم يأت بالمع
 قالهم موسى ويحكم لا يفرقوا على ان يكونا بان تعدا اليه سوا حب حكمه لعدا حبهم لكونه مسلما
 وقرئ في سورة ذلك في حصص ويضرب بواو رويس بالفتح من الاسماء واوله تحذو ويجوز تحت
 الغاية بالياء وقرءا بقرئ كما خاب قرءون فانه اقرب واجل اليس في المذكر عليه فلم ينفذ فاعلم
 امرهم بجهنم التي نارفت اسود في امر موسى حين جمعوا له وفعال بعضهم ليس هذا من كلامه حرة
 واسمهم في موسى ان غلبا تنبها او تنهوا او اخفقوا فيها يعارضون بموسى وتساووا في
 وقبل ان يصير لقرءون وقوله قالوا ان هذا من احراق قبيح لانه في النجوى كانهم تشاوروا
 لقتله حذر ان يفتان فينبهها الناس وبذاته اسم ان على لغة الجارث من كعب فانه جعلوا الاض
 لتبته واعر بالفتح في القبر او قيل اسمها صيرت في الحذوف وهذا كحان خبرها ومثوان
 يعني نعم وما بعد هاجموا خبر وهذا ان اللام لا يخلو فير المبتدئ لول امتدانه هذه لم لها سوا
 في خبر الضمير في ان الملوكة باللام لا يلبق في الحذف وقرأ ابو عمرو ان هذين ويوطأ به واين كثيره حصص
 ان هذا على تنها في المحقق والام هي العارفة والاول فيه والام بمعنى الاوتة وابن كثير في ان هذا
 يرد ان يخرجكم من دكم بالاسين عدا سبهم ويضرب بالفتح على عليم الذي يوطأ به
 باطلا فاضه وعوده لانه لعله ان اخاف ان يزل ويحكم وقرئ ارادوا بهل فربكم وقرئ ارادوا
 فانهم كانوا ارباب عليين بينهم لعل موسى اسلم معاني اسرايل وقيل الطريقة اسر لوجه القوم
 واسرهم من حيث انهم قدوة لغيرهم فاجمعوا كيدهم فارتعدوا واجعلوه جمعا عليه لا يخفف عنه واحد
 منهم وقرأ ابو عمرو فاجمعوا وعنده قوله فجمع كيدهم لا يفرق في قالوا لانه كان السجدة فهو في بعض
 ثم اتوا اسفا مستطعين لانه اذهب في جميعه ورايين من كانوا سبعين الفاع كقوله من صنع عصا
 فاجعلوا عبدا واحدة وقرأ طالع اليوم من استغنى فآثر بالمطرب من غلب وقرأ عراض قالوا
 يا موسى اننا نعلم انك امانا ان يكون اول من اتى ابي عبد الله قالوا مراعاة للاول وان يما بعد
 فيجعل معصرا وقرئ بخبره في خبره قالوا ان قالوا الا ان قالوا ان قالوا ان قالوا ان قالوا
 من العواصق بل ادب ما ريب وعدم مبالاة بسبحهم وارضاهما في ما عودوا من الجبل الى
 امرا يذكر الناس في شغفهم وتغير الغفم له وجعل في ولان يسره واما معهم ويستندوا في

18

يخرج من طول القلب الحقن التي تزعمه الى عبادته ما يستحق العقل الصريح وبما يكره العقل
من عبادة التي هي غاية العظم والاعتناء لا سيما والادام العام وبما يكره العقل
الى الحب العاطف المشب وبما يكره العقل الحقن ان يفعل ما يفعل لغير وجه ولا يكون حباً
مميزاً سبحانه بصيراً مقصداً على الحق والعرف ولكن كماله لا يستلزم العقل الصريح عن عبادته ان
كان من خلق كماله كماله لا يميز بين ما يشاء في الحاجة ولا يقصد الضرر الواجب كماله
جاءه لا يميز ولا يميز ثم عاده الى ان يتولد له الحق الصريح والاعمال المستقيمة لما لم يكن يفسد العلم
الا لحي سقوا انظر الى السوي خال يا ابنه اني قد جئت من العلم الى ما كنت فاسمعي احكامه صر الى
ولم يسلم به به يحمل الخطر ولا يفسد العلم العاقل بل جعل نفسه كرفق لي في مبركون اعرف
بالطريق ثم سبطه كما كان عليه بان مع مخلوقه عن النفع سئلتم للفرقة في الخصومة عبادته
الاشيطان من حيث انه لا يبر فقال يا ابن القيد الشيطان واستمع ذلك وجن وطرفه
بان الشيطان يستغيث على تركه المولى انتم تملكونه يقول ان الشيطان كان لرحم عصبيا وحمولان
المطامع للعالم عاص وكل واحد حقيق بان يستمر من النعم وينعم وذلك عطف فخره سواعته
وايقظه البر فقال يا ابنه اني اعطيتك عذاب من لحي فكون الشيطان ولينا قريبا
من النعم والاعراب تلب ويحك اذنا ما رواه انه كان كبر من العذاب كان عنوانه كبر
من الثواب وذكر خوف الخمس وتكلم العراب ما لم يجرى الى العطف العاذية بل فعل انفسه على عصبان
البيت من جنبا بان لا يفرق منه في الربانية اولادته ملاكها اولاد من حيث ان يفسد عبادته لا يلام
وورثه منية عليها قال راغبنا عن التمسق يا ابراهيم فاعلم استعطف وطاعة والاشارة
لطفه فله وعطف العاذية عاذاه باسمه ولم يعاقب يا ابنه يا بني واخبره وقد تكلم على الحسنة
وتقدم بالمرحلة الى الحار نفس الرغبة على ضرب من النعيم كما تمها لا يرب منها عاقل فله
فقال لمن لم تنته عن مخالفتك فيها ادا الرغبة عنها لا تركك بك اني يعني اسمي والزم واجابة
حتى تموت او بعد مني واخبره عطف على ما دل عليه لا تركك يا فاضله واخبره عطفاً عاماً
طولاً من اللادة اودع بالارهاب على حال اسمك عليك نوع ومنازلة ومنازلة لكسنة
اي لا يعيبك مكره ولا الفول لك بعد ما يورثك ولكن بس مستغفرك لتجوزك
للموت والارباب فان حقيقة الاستغفار كماله استغفار التوفيق مما يوجب مغفرة وقد تقرر
سورة التوبة ان كان يخلصاً بالارباب والاعطاف واعتركم ومارتكم من دون الله بالمرحمة
الاشام وادعوا ربهم وعبده وحده على ان لا يكون برباً برباً خالياً على الحق في شكره
الربكم في تقديره كماله على التواضع وهضم النفس والتبعية على الانجاة والانابة بفضله
وان ملاك الارحمة ووجوب على اعترافهم وعبادته من دون الله بالمرحمة والاشام
وهذا الحق ويعقوب يدل من فارقه من كلفه ووجوبه لما قصد اسم الله والارحمة وتفرغ

بشارة ولدت لآل محبي ولدت بصوت ولعل بحبصها بالذكر لانها شجرة لا ينالها
ادوا يذكر اسمعيل افضل على اعداءه وكما جعلنا نبيا وكما سألوا منهم وحبنا لهم من حضنا
السوة والا سوال والاوداد وحبنا لهم لان صدق علينا بفتحهم لهم الناس ويثبون عليهم
لوعنة واجعل لسان صدق في الاخرين والمراد باللسان ما يوجب به ولسان الحرب ليعلم
واضاحته الى الصدوق ولو ضيف بالجلو لكان على انهم احقار بما ثبوت عليهم وان هذا مذهب النجاشي
على تباذله الغضار ودخل الذلول وبذل الخلس واذا ذكر في الكتاب موسى ان كان مخلصا بوجهه اخص
عبار عن ذلك والربنا باسم وجهه مخلص نفسه عما سواه وقرا الكوفيين بالفتح على ان الله
اخضعه لكان رسولا نبيا ارسلك الله لخلق فاشاعهم عند ذلك فتم رسول الله اخضع
واعلى وتادبناه من حاسب الطول الامم من ناحية النبي من المؤمنين وعلى ان النبي من المؤمنين موسى
جانب المؤمنين من النبي ان يسلل الكلام من تلك الجهة ووجهه ان النبي شريف شبيه بنبي في كل شيء
لنبيانية نبيا ساجدا حال من احد الطرفين وجعل من تقدمنا من الحق اهل ولا تنفع لما دوى انه رفع
فرق السوء حتى صير جميعهم وحبنا لمن رحمتنا من اهل رحمتنا وبعضهم رحمتنا اخذوا حاصدة
اجته وادبنا رتبة اجتهاد لعدوهم لعل في وزير من اهل عاتق من موسى وهو فضول وبذل بارادته
عطفت بيان لنبينا حاله واذا ذكر في الكتاب اسمعيل ان كان صدق الوعد ذكر ذلك لان النبوة
والوصف بشيئا في هذا الباب لم يقد من غيره واما هيكلة وعد العبري التي جعلت فقال
من الصابرين فرقى وكان رسولا نبيا على ان الرسول لما علم صاحب شرعة فان اولاد ابراهيم
طافوا على شرعيته وكان ما رآه من النبوة والزكاة استغاثا بالامم ويوان قبيل ارجل طائفة من هذه
الرجل انما من ابيها النكل قال تعالى وانه عشرين الفا من الامم احكام بالنبوة قوله انفسكم اهلكم
فما واصل هو امتهم قال الانبياء ابا الامم وكان عند ربه رحمة لا تسفاهوا اليه واما الذي ذكر في الكتاب
الربس وهو سبقت عليه السلام وجد فيهم من اهل النبوة واستغاث من الررس بركة مع العرف
فمن لا يصدق ان يكون معناه في تلك اللفظ فرياس من ذلك فطلب بكنهه درسا وقد روى ان قال
انزل عليه عشرين صحيفة واول كل صحيفة بالعلم ونظم العلم فجمع ما تحت ان كان صديقا نبيا ورحمنا
سلما علينا يعني شر النبوة والذين عشت فقال وجعل اجتهاد قبيل النشوات واما الاربعة اركان
اشارة الى المذكورين في السورة من ذكرها الى اربس الدين اجمع عليهم بان العلم المحدث والادب
من النبي بيان للموصول من وراثته وبذل من باعادة الجار ويجوز ان يكون من فيه بتبقيس لال العلم عليه
اعظم للاية واخص من الذرية وعن جدهما نوع اي من ذرية من جدهما صوابهم من اعداء الربس
ما من ابراهيم عليه السلام كان من ذرية مسم بن نوح ومن ذرية ابراهيم الماعز ومن ابراهيم عطف على
ابراهيم اي من ذرية اسرائيل وكان منهم موسى وداود و زكريا ويحيى وعيسى وقيل على ان
اولاد الباقين من الذرية ومن ههنا ومن حمل ههنا الى النبي واجتنب النبوة والكرامة اوانا

عليه اذ انت الرحمن محو اسجدوك يا جبر لا وكذا ان جعلت الموصول مفعولاً مستنداً الى فعل جوهري
 بيان خشيتهم من الله وانما نعلم لهم مع ما لهم من علة الطيق في ترك السب وكما ان النفس والذوق من الله
 وتوحي على النبي صلى الله عليه وسلم انما القرآن وانما انما لم يتكلموا فيه كوا انما في جميع ما كان اسجد
 حتى جمع سجد وقرئ على بالياء لان النسيب غير جعفي فلفظ من اسجد هم خلف فلفظهم واما بعدهم
 عقيب سجد فقال خلف صدق بالقض وخلف سجد باسكون اصنافاً مفعولة تركوها او اوجوها
 عن وقتها وابتعدوا الشبهات كشراب الخمر واستحوال كالحام الاخت من الالب والانهماك في المعاصي
 وعن علي رضي وابتعدوا الشبهات من بني السديد وركب الخطور واليسير شيو شيو فيقولون غلبا
 شراً لقلوبهم فمن يوق خير مما انما سارهم ومن يوق لا يجدم على الفتي لا غياً ابو يعني كقولك في انما
 او عيا من طريق كنه وقيل هو وادى على ان لا يفي الكفرة ما لو كنت رجولاً لكانت وقراً ابن كثر وادى
 وادى وكبر ويعقب على البناء المفعول من اجل ولا يظنون شياً ولا يفتنون شياً من جرائهم
 ويجوز ان منصوب شياً على المصدر وقد بينا بان كونهما السابق لا يجرهم ولا ينفق من اجورهم
 جئت عدون بدل من كنه بدل البعض لا شأناً عليها او مضروب على المدح وقرئ جئت بالرفع على ان
 جئت خذف وعلك لا انما مضارب اليد في العلم او علم للمقدون بمعنى الاتقان في كنهه وتركه فمع وصفه انما
 البجول والقي وعد الرحمن جاهد بالعباسي وعداها باهم على عابته عنهم وهم غابون عنها وادى
 بالماضي بالعباسي انما اسد كذا في عدة الذي يركب ما نيا ياتنها اهلها الموعود لهم لا حاله وقل
 يومئذ انما انما انما انما لا يفرحوا لا يفرحون فيها لغوا اخفوا كلام الاسماء وكل سمعون
 قول لا يفرحون من العيب والتقصير او لا يفرحون في الملوكة عليهم وسيد معني على بعض الاستثناء المتعلق
 او على معنى ان تسليم الملوكة ان كان لغوا اخفوا لغوا سواء كقولهم ولا يفرحون فيها غير ان سمعهم من
 قول من فزع الكتاب او كذا انما انما السوء واحداً اغنيا عنه فهو من باب التوقفا مرادها
 فانه تارة الاكرام ولهم زرعهم فيها كارة وعيشاً على عادة المنعمين والتوسل بين الزهادة والرفاه وقيل
 المراد دولم الرزق وروى كذا كذا التي نورث من عبادنا من كان يقيا بقبولهم من غير غشهم
 كما بقي على الوارث مال مورثه والوارثه اخرى في لفظ استعمال في التملك والاخلاق من حيث انما انما
 بفسح ولا استرجاع ولا يطل برء واستطاد وقيل نورث المفقون من كنهه المسكين التي كانت لاهل
 انما لو اطا عوا زيادة في كرامتهم وعين يعقوب فورثت بالمشهد وما نزل الا بامر ربك كما تقول
 جبرئيل جبرئيل مستطاه رسول الله صلى الله عليه وسلم كما سئل عن قصه اصحاب الكهف وفي القرن والردج
 ولم يد ما يجب ويرجي ان يوجي البرية فابطا عليه خمسة عشر يوماً وجن اربعين حتى قال المشركون ورجع
 ربه ورفاه ثم نزل بيان ذلك وانزل الرزق على مهل لان مطاوع نزل ويطبق بمعنى الرزق طلقاً
 كما يطلق نزل بمعنى نزل والمعنى وما نزل وقت غيب وقت لا بامر الله على مقتضى كونه وقرئ وما نزل
 باباً والضم الموحى له ما بين ايدينا وواحدنا كما بين ذلك وهو ما نحن فيه من الامكن والا حادياً لا متعلق

من طمان الى طمان او لا تنزل في زمان دون زمان الا بامره ومشيئته وما كان ركباً شياً انما كان
 انما كان عدم النزول الا لعدم الامر به ولم يكن ذلك عن تركه لك ولو يدركك كما نكت كقوة
 وانما كان كذا رهاق وقيل اولاً لا يحكيه قول المفسر حين يقولون كذا والمعنى وما نزل النزل الى
 بامر الله ويطه وهو ما كنت الامور كلها السالفة والمترتبة والحاضرة فاجدها وما وجدته لم يطف
 وقيل وقيل ما كان ركباً شياً بقرينة من انما في قوله امهم اي وما كان لا سيما لا على الاعاين
 وما وجدته من التوابع عليها وقول ربك سموات والارض وما بينهما بيان لا شئ في السب عليه
 وهو جبرئيل جبرئيل من ركب فاعبه واصطبر لعمري خطب رسول ربك على اي ما عرفت
 ركبك بانه يوقى ان شئاً كذا على انما على جوارحه واصطبر عليها ولا تفرش باطلا الوحي
 وهو الكفرة وانما عدى باللام لتقيد معنى الشات عليها وتفيها بورد عليه من الشايد ولما في كونه
 لحارب اسطر بل يركب من يعلم كسباً شياً شياً شياً ان سبي الهم واحداً استبي اسد فان الشكر وان
 سبوا كذا لم يستبي واحداً فقط وذلك لظهور واحدة ولما في ذلك انما لم يقبل القيس والمكافاة
 وهو بقرينة لا راي واضح ان لا احد مثله ولا سبي الصاوة غيره ولم يكن من السبي لاهله ولا
 شئاً بجداته والاصطبار على شئاً شياً وبقول الانسان المراءى بالجنس باسره فان المفضل
 مفضل فيها بغيرهم وان لم يقبل فقدم كقولك بنو فلان قتلوا فلاناً والقائل واحد منهم او بعضهم المجهود
 وهم الكفرة او انما يركب فانه اخذ عطفاً بالية فخطبها وقال نزعهم جبرئيل انما نبعت بعد ما عرفت
 انما ما عرفت اسوف اخرج حياً من الارض او من حال الموت وتقدم الظرف واساؤه حرف
 الاشارة لان المنكر كون ما بعد الموت وقت الحيوة واستقابه بعض دل على اخرج لانه فان ما
 بعد الام لا يبعث فيها قبلها وهي حينها مختصة للتوكيد مجردة عن معنى الكلام كما خلصت الهرة والام
 في ما انما للمقربين شئاً اقترانها بحرف الاستقبال ولا يترك الا انما عطف على يقول
 وتوسط حرفاً انما ركبته وجعل الحاطف مع ان الاصل ان يتقدم منها لانه على ان المنكر بالذات
 بالمحطوف وان المحطوف عليه انما عرفت فانه كونه كونه انما انا خلفاه من قبل ولم يكن شياً
 من كان عداه ما قبل ذلك فانه عجب من جميع الملوكة المتفرقة واما ما كان منها من
 الاوضاع وقرئ ما عرفت ما عرفت وقالون عن يعقوب بذكر من الذكور الذي يراى بالمشرك وفي
 نكر على ان لا يركب لخصرهم انما بامر مضاف الى انما بغيره فالمراد بغيره انما انما الرسول
 والشياطين عطفاً مفعول مع لادى ان الكفرة يحشرون مع قربانهم من الشياطين الذين
 اعدوهم كل شئ شياً في سبيلهم ويداوان كان تحضر ما بهم سماع نسبة الى الجنس باسره
 فانهم ذاك يحشرونهم الكفرة معزوين بالشياطين فحق حشرهم جميعاً معهم فاحضرهم
 جبرئيل الى اعداء ما عرفت الله منه خبره وادوا غبطة وسروراً وشئاً لا شئاً ما عرفت والمعادهم
 عدة ويزدادوا غبطة من رجوع الشياطين اليهم والارباب وشمايتهم عليهم حبلاً على كبرهم

بسم الله الرحمن الرحيم

2

المستحقين

۱۰۰

فصل في غنما

وہ

[illegible][illegible]

وسمك من يتوفى عند بوع الامتد او قبل وخرى يتوفى اي توفى الله وسمك من روى الى ازال العر
الهم وخرى يكون الميم كليل يعلم من بعد علم شيئا كليله الاول في وان الطولية
من سخافة العقل وقلة الفهم فيستعاطل ويكر من يزد واما استدلال بان على الحان الجب بما
يعبر الى الانسان في نسبة من الامور المختلفة والاحوال المتضادة فان من قرر على ذلك قر على
نظر ثمة وخرى الارض واحدة ممتدة بامتد شالاراد اذ اذارت اما اذا اذرت
عليها الماء احررت تحركت بالنبات ودرت وانفتحت وخرى ربات شالارافعت وفتحت
من كل روج من كل منصف بروج حسن رافق وهذه دلالة ثالثة كبرها الله تعالى في كتابه بطوره
وكونها شاهدة ذلك شارة الى ما ذكر من خلق الانسان في الطور مختلفه وتحويله على احوال متضادة
واخيرا الاضحية موتها وهو عند اخره بان الله هو الحق اي بسبب ان الله في نفسه الذي
يتحقق الاشياء وانما يحيى الموتى وانما يقدر على احيائها والالها احيى النطفه والارض الميتة وانما
على كل شئ قدير لان قدرته لا تدرك في شئ من الاشياء على ما خلق ذلك المثل هذه على قدرته
على احياء بعض الاموات لم اقدره على احيائها وانما الله تعالى لا ريب فيها فان التفرس
مقدّمات الاضرام وعلما بعد وان الله يبعث من في القبور بعضه وعده الذي لا يقبل الخلف
ومن الناس من يجادل في العجز عن كبره واما ينط من الاول يقول ولا قدره ولا كبره
منه على انه لا سند له من استدلال او حجة او دليل في المقدس وهذا في المقدس والاولى العلم
العلم الخطي يقع عطف الهدى والكاتب على ان عطفه من كبره او شئ الخلف كتابه
عن الكبر على الجحد او من شئ الخلف استغفارنا به وخرى في دفع العين الى مانع نقطه الفصل
عن سبيل الله للجلد وخرى ان كبره وادع وور كبره في ان على ان اوافقه عن الهدى الى
الضلال وانما من حيث هو مؤداه كما لغرض له لهم في الدنيا وخرى وهو ما اصاب يوم يرويه
يوم القيمة عذاب الخوف والحرق وهو النار ذلك بما قدمت يواكف على الالفاظ والارادة
القول اي يقال لهم يوم القيمة ذلك الخوف والتعذيب بسبب ما اخترت من الكفر والحماص
وان الله يطلع الامم عليهم عراة هو مجاز لهم على اعمالهم والمساكنة كثرة العبيد من الناس
يعبد الله على حوض على طرف من الدين لا يثبت له فيه كماله يكون على طرفه الجحش فان استعظم
قروا الاخران اصا به خير طمان به وان اصابته فتنة انقلب على وجهه روي انها زنت
في عارب ترموا الى المدينة فكان احدهم اذ اصبح يذنه ونجته فرسه مهر او ووليت امره
علا كما سوتا وكزما الى وانما شئت قال ما اصببت منذ دخلت في ديني هذا الا خيرا وطمان
وانما في الامم كمالا قال ما اصببت الا شرا وانقلب من ابي عبيد ان يهوديا اسلم فاصابته
سحاب فتشاهم بالاسلام فاقا لي ثم فقال اخفى فقال انه الاسلام لا يقال فترى ان الله
والاولى بانه جابست عنته وجوب طمان لا قاله عليه بالارتداد وخرى حاسر بالصب على الحال

والحق

واالتم على الفاعلية ووضع الظاهر موضع التعريف نصيبا على سريان اديكي انما يفرق ذلك وهو
الخير الميم ان لا سريان مثل سريان من دون الله ولا يفرق ولا يفرق العبد عما لا يفرق
بنته ولا يفرق ذلك هو الضلال البعيد عن المقصد سريان من ضلال من اجد في الضلال لا يفرق
من ضلاله يكونه معبودا لا يوجب الضيق في الدنيا والعذاب في الآخرة اقرب من الضلال الذي
يعادته وهو شفاة والنفس بها الله والامم متفكة ليعوا من حيث انه يعني نعيم والهم اول
مع اعتقاد او اعتقاد على كبره الواضحة مقولا اخر المجري يقول انما يقول الحاضر ذلك يدعى
حليل يرى استغرابه بان الله تعالى ان يدعو كبره لا اول ومن منتهى خبره ليس المولى انما هو كبر
والعشر صاحب ان الله يدخل الدين امنوا وعلوا الصالحات جات تجرى من تحتها الانها
انما يفعل ما يريد من ان الله الواحد الصالح وعقاب الخشوع لا اذاع له ولا مانع من كماله
ان الله يصر احد في الدنيا والاولى حكمة في ان الله يصر احد في الدنيا والاولى حكمة
في كماله بطول خلاف ذلك وهو قدس من عظمة وقيل المراد بالنعمة الرزق والنعمة من الله
التم انما يقطع قلبه تنقص في ان الله يقطع او جزمه بان يفعل كل ما يفعل ما تمنا غنيا
الاولى انما جزمه حتى يجد جلا الى سعادته فيمتحن من قطع اذا احقق فان المحقق يقطع
بجس مجازي لم يفرق بين الناس الدنيا ثم يقطع اليك انما حتى يبلغ عا من فجهته في ربح
ان الله او خفيض رزقه وخرى رزق وراو عرو وراو عرو وراو عرو وراو عرو وراو عرو وراو عرو
من يفرق كبره ففعل ذلك سعادته على الاول كبره لانه منتهى ما قدره عليه ما يقدره عليه والاولى
يقطع من ان الله يصر احد في الدنيا والاولى حكمة في ان الله يصر احد في الدنيا والاولى حكمة
ذلك ومن ذلك الاستدلال ان الله انما هو كبره لا اول ومن منتهى خبره ليس المولى انما هو كبر
الله يهدى يا ويثبت على الهدى ثم يبرر هداية او شاة انما هو كبره لا اول ومن منتهى خبره ليس المولى انما هو كبر
هو دوا والاصحاب من النصارى والمجوس والذين اشركوا ان الله يصر احد في الدنيا والاولى حكمة
واظنا الحق منهم عن المظلم او الخرافة في كل ما يبين به ويرى الحق المظلم وانما جنت
ان الخلق واحد من طرقة الخلق كبره لا اول ومن منتهى خبره ليس المولى انما هو كبر
انهم ترائى ليعبد الله في السما والارض من حيث لا يدركه ولا ياله عن تزيده او تزيده
على عظمة من تزيده ومن يجوز ان يقع اول العقل وغيرهم على الغلب فيقول قول الله تعالى والحمد لله
والعز والسيادة والادب فرادى بالذكر لشدة ربه واستعبار ذلك منها وخرى والدوا بالانقيص
راية المقصود في كل ما يبين به ويرى الحق المظلم وانما جنت
فقط واحد من مفهومه وسأوه يا عبا زاده هما الامم وانما عبا زاده الامم وانما عبا زاده
الكثير يدل على حصول المعنى وهو وضع الحجة المسند اليهم او منتهى خبره ليس المولى انما هو كبر
خوفه لا الثواب لولا على فضل من غير انما هو كبره لا اول ومن منتهى خبره ليس المولى انما هو كبر

فانما هو يتغير بان يتغير على الامانة عن المتغير في ذنوبه فترى في قوله تعالى ان الله لا يهدي القوم الظالمين
الذين هم على رسل وانبيا قرأت في القرآن ان يتكلم بذلك راجعاً الى حقيقة ان الله لا يهدي القوم الظالمين
ان من قرأ القرآن فله اجره ولو كان الايمان على القرآن ولا يبرح يقولون ان الله لا يهدي القوم الظالمين
ثم يحكم الله ان كان الله لا يهدي القوم الظالمين الا ان الله لا يهدي القوم الظالمين الا ان الله لا يهدي القوم الظالمين
ما يقع الشيطان على الشيطان من ذلك يدل على ان الملقى امر ظاهر عند الحق لا يظهر
فمنه الذين في قلوبهم مرض منكم ونفاق والظالمين يتقربهم الى الله وان الله لا يهدي القوم الظالمين
فوضع الظلم من غيرهم عداً عليهم بالظلم في شقاق بعد عن الحق ومن الرسل والانبيا الذين هم على رسل
الذين اوتوا العلم انما هي من رسل الله ان القرآن يوحى الى من يشاء الله ويختار من الرسل والانبيا
يكون الصواب من الله لا من غيره لا من غيره في جنس الانس من الذين هم على رسل الله ومن الرسل والانبيا
او الله يهدي القوم الظالمين بالانبياء والانبيا ومن رسل الله ومن الرسل والانبيا
وهو يظهر من رسلهم الى ما يوحى فيه ولا يزال الذين كفروا في برزخهم حتى يخرجهم من ذلك
او من ما اتى الشيطان في انبيائه يقولون ما لا يذكرها في قوله تعالى ان الله لا يهدي القوم الظالمين
الظالمين والذين هم على رسل الله ومن رسل الله ومن الرسل والانبيا
الذين يقولون في قلوبهم ان الله لا يهدي القوم الظالمين الا ان الله لا يهدي القوم الظالمين
اليوم يوم يصعقهم الله عاينهم ولا يرحلهم فيه ومن رسل الله ومن الرسل والانبيا
اولا ان الله لا يهدي القوم الظالمين في يوم القيمة على ان المراد بالانبياء رسلهم ومن رسل الله
للمؤمنين في ذلك يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة
يحكم بينهم بالحيارات والضميمة المؤمنين بالانبياء والانبيا ومن رسل الله ومن الرسل والانبيا
في حجة القيمة والذين كفروا ولا يرحلهم في يوم القيمة ومن رسل الله ومن الرسل والانبيا
دون الاول تنبيه في ان الله لا يهدي القوم الظالمين الا ان الله لا يهدي القوم الظالمين
بسبب من عاينهم ولا يرحلهم في يوم القيمة ومن رسل الله ومن الرسل والانبيا
ثم خلقوا في الدنيا او ما تولى الله رزقهم الله رزقاً حسناً واخيراً رزقهم الله رزقاً حسناً
ومن ما تولى الله رزقهم الله رزقاً حسناً ومن رسل الله ومن الرسل والانبيا
يا نبينا الله هو لا الذين يقولون ان الله لا يهدي القوم الظالمين الا ان الله لا يهدي القوم الظالمين
فانما ان الله لا يهدي القوم الظالمين الا ان الله لا يهدي القوم الظالمين
يؤتيهم فيها ما يحبون وان الله لا يهدي القوم الظالمين الا ان الله لا يهدي القوم الظالمين
الامر والحق من عاقبة عقل ما عوجب به ولم يرد في الاقتصار على ما يحبون الا ان الله لا يهدي القوم الظالمين
يؤتيهم فيها ما يحبون وان الله لا يهدي القوم الظالمين الا ان الله لا يهدي القوم الظالمين
العضو عضو كذا في ما يوجب في الانقسام واعرض عما نريد الله اليه يقولون في صبرهم

ان ذلك

ان ذلك لمن يرمي الامور وفيه بعض ما بحث على العضو والمعرفة في ان الله لا يهدي القوم الظالمين
لما كان بعضه غير متغير في ذلك الذي يوجب على ان الله لا يهدي القوم الظالمين
على من يوجب ذلك الذي يوجب على ان الله لا يهدي القوم الظالمين
على من يوجب ذلك الذي يوجب على ان الله لا يهدي القوم الظالمين
المؤمنين في الايمان بان يربح فيه ما ينقص منه او يحصل عليه القليل في مكان من ان الله لا يهدي القوم الظالمين
وعلى ذلك باطل عينا وان الله لا يهدي القوم الظالمين
ذلك الوصف بكمال العلم القدرة بان الله لا يهدي القوم الظالمين
ووجهه يقتضي ان الله لا يكون مبداء لكل ما يوجد سواه علماً بان الله لا يهدي القوم الظالمين
ولا يصح لها الا من كان قادراً على ان يربح فيه ما ينقص منه او يحصل عليه القليل في مكان من ان الله لا يهدي القوم الظالمين
وانما هو الذي يوجب على ان الله لا يهدي القوم الظالمين
الانبياء والانبيا في قوله تعالى ان الله لا يهدي القوم الظالمين
الذين هم على رسل الله ومن رسل الله ومن الرسل والانبيا
الذين يقولون في قلوبهم ان الله لا يهدي القوم الظالمين
اليوم يوم يصعقهم الله عاينهم ولا يرحلهم فيه ومن رسل الله ومن الرسل والانبيا
اولا ان الله لا يهدي القوم الظالمين في يوم القيمة على ان المراد بالانبياء رسلهم ومن رسل الله
للمؤمنين في ذلك يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة
يحكم بينهم بالحيارات والضميمة المؤمنين بالانبياء والانبيا ومن رسل الله ومن الرسل والانبيا
في حجة القيمة والذين كفروا ولا يرحلهم في يوم القيمة ومن رسل الله ومن الرسل والانبيا
دون الاول تنبيه في ان الله لا يهدي القوم الظالمين الا ان الله لا يهدي القوم الظالمين
بسبب من عاينهم ولا يرحلهم في يوم القيمة ومن رسل الله ومن الرسل والانبيا
ثم خلقوا في الدنيا او ما تولى الله رزقهم الله رزقاً حسناً واخيراً رزقهم الله رزقاً حسناً
ومن ما تولى الله رزقهم الله رزقاً حسناً ومن رسل الله ومن الرسل والانبيا
يا نبينا الله هو لا الذين يقولون ان الله لا يهدي القوم الظالمين الا ان الله لا يهدي القوم الظالمين
فانما ان الله لا يهدي القوم الظالمين الا ان الله لا يهدي القوم الظالمين
يؤتيهم فيها ما يحبون وان الله لا يهدي القوم الظالمين الا ان الله لا يهدي القوم الظالمين
الامر والحق من عاقبة عقل ما عوجب به ولم يرد في الاقتصار على ما يحبون الا ان الله لا يهدي القوم الظالمين
يؤتيهم فيها ما يحبون وان الله لا يهدي القوم الظالمين الا ان الله لا يهدي القوم الظالمين

بوالذين يتبعون كتاب المكاتب وهو ان يقول الرجل لمؤك كما نكت على كذا من الكتاب لانه
السيد كتب على نفسه شقة اذ اوى المال لولا انه لما كتب لنا جلا من نكت بمعنى ان كل
فيه يكون نكتا فخرج من بعضها البعض ما ملكنا يا نكت عبدنا لولا انه لم يوصل بصلته لخرجه
فكما تخرج من بعض هذه القصير والفا لفتن معنى الرضا والاحر جلا لرب عندا كذا العيا
لان المكاتبه معاونه تنقض الافاق فلا تجب كبرها واجتاج الحقيقة بالطلاقة على جوار النكتا
كما لا ضعف لان المطلق لا يقيم مع الجز عن الاداء كما لا يمنع صحتها كما في السلم فيما لا يوجب
عنده الحمل ان علمهم جميعا امانة وقدرته على اداء المال بالاحراق وقدرته على شرا موقعا
وقبل صدقها في الدين وجعل مالا وضعف مالا لم يخطا معنى وهو شرط الامر فلا يلزم من يجرده
عدم الجواز واقوم من مال الله الذي انما لم امر للموالة كما قبل بان يبدل الله من شيئا من اموالهم
وفي معناه خطا شئ من مال المكاتبه وهو لوجوب عندا كذا ونكت في اقل مما يتحول وعن علي بن
نخعة التوبع وعن ابن عباس رضي الله عنهما وقيل نكت لهم على الاتفاق عليهم بعد ان يولدوا
او يعقبوا وقيل امر لعامة المسلمين باعانة المكاتبين واعطاهم منهم من امرهم من الزكاة وقيل
لموالة وان كان غيبا لان لم يأخذ صدقة كما لا يرضى ويترك عبد قوله في حيث يريد
يولد اصدقه ولنا هذه ولا نكرهها فبها نكح ما نكح على النكاحات الزنا كانت لعبد الله بن
ابن سبت جوارا يكره على الزنا فمضب عليهم الضراب فكذا بعض من الله رسول الله فقلت
ان اردت تحييتا تعصفا شرط الاكراه فانه لا يوجب دونه وان جعل شرط للمهر لم يبرهن
عبد جواز الاكراه جواز ان يكون ارتفاع النكاح باقتناع المتيقن منه وانما راز على الزنا اربعة
الخص من الاكراهات الاول ان لا يملكه من الحيوة الدنيا ومن يكره من فان الله بن
الكره من عضو جميع يلهن اول ان تاب والا اقل اوفى للظاهر ولما في مصنف ابن سعد
رضي عنهما الكراهة من عضو جميع والار من ان الكراهة غير النكاح فاجابة المقصود
لان الاكراه لا ينافي المواخذة بالزنا ولذا نكحهم على الكراهة الفسح واجيب عن التعصا من
انها المكاتبات بنباتات معنى الايات التي نكت في هذه السورة واوجبت فيها الاحكام
والحدود وقولنا انها غير حقة وحقق وحقة وانما في الملم لانها واضحا في نفسه فاما المقصود
والعقول المستقيمة من بين معنى قولنا بانها بنبات الاحكام والحدود وشرا من الذين جعلوا في حكم
ومثل من مثال من جعلوا في حقهم شيئا مثل قصصهم وهي قصته عانته رضي فانه القصص
يوسف ودميم وموطنة القصص يعني ما عظم به في تلك الايات وخصه بالحق لا يتم المنقول
بها ومن الكراه بالابان لقوان والصفات المذكورة صفاته الله نور السموات والارض نور في الال
كيفية نذكر بها الباصرة اولاد بواسطتها سائر البهائم كما كلفيات الفاتية من
النير من على الاجرام الكيفية المحاذية لهما وهو بهذا المعنى لا يصح احدا على الله كما لا

مضاف

مضاف كقولك زيد كرم أي ذكر كرم أو على تخير معنى منور السموات والارض وقدرته على
نورها كقولك زيد كرم ما يفيض عنها من الانوار او بالطلاقة والانبيا او من بها من نورهم
الفاق في النور نور القوم لانهم يستون به في الامور او موجودها قال النوطا هرزانه مظهر
الغيره واحسن الظهور بها لوجودها ان اصل الحقها هو لعدم انكسارها وانما موجوده بزيادة وجود
لما عاده او الذي به يبرز السموات والارض وهدى او يركب اهلها من حيث انه يطلق على
البرص لتعلقها به او المثل دكتها له في نوحها لا دكره عليه ثم على البصرة لان افرى
او دكتها فانها نكت نفسها وغيرها من الطيات والخرائط الموجودة والمعدونات ونحو
في طياتها وتعرف فيها بالتمركب والتحليل ثم ان هذه الادر كالت ليست لانها والاد
لما فارتها نكتا من من سبب تعصفا عليها وهرسجانه وقال ايضا او متوسطا من المالك
والانبيا او كذا سموا النوار ويقرب من قول ابن عباس رضي عنهما بما يري من صحتها
يهدون واصفا لله اليها لعله لا على سعة شراة او لا شرا لها على النوار كسنة العطفة
وقصور الادر كالت البشرية عليها وعلى المتعلق بها والمدلول لهما مثل سورة صفه سورة العنبر
الشنة واصفا لله الصفة سحابة وقوله رسل على ان الطلاق عليه يمكن على طاهر وكشاة صفه
مشكاة وهي لكوة الغيران فده فيها مصباح سراج خمر نافع وقيل المشكاة الانبياء في
وسط القدر والمصباح العنبر المشعل للمصباح في زجاجة في قدر من الزجاج الزجاج
لما نكت كرم ورضي مضموني مثلا لوكا الزهرة في صفائه وزهرته منسوب الى الدار فحصل
لكرم من الدار فانه يدفع الظلم بصوته او يعين صوته بعضا من لجان الله فقلت حمزة
بايد وول على قراءة حمزة وابيه كرم على الاصل وقراءة ابيه حمزة والكم في دهرى كرم وقدرته
مقبول باقود من شجرة مباركة زيتونية أي ابتداء تقبل المصباح من شجرة الزيتون المشكاة المفعول
بان روي زيا ليد برزنها وفيها هم الشجرة وصفها بانه كرم ابدال الزيتون منها فحصل
وقرنا مع وابيه عام وحقق بالباء والبناء للمفعول من اذ قد حمزة والكم في دهرى كرم فاما
لكرم على اسناد الى الزجاجه بحذف المقاصد وقرى لوقد بمعنى توفد ووقد بحرف الداء
لا اجتماع زيا وبين وهو غيب لا شرف ولا غيبة يضيئ الشمس عليها حين دون حين بحيث يضيئ
عليها طول النهار كما في تكون على فقل احواء واسعة فان عمرتها يكون النفع وزنها اصفي
اولا نكت في شرق الموهرة وغيرها في وسطها وولها فان زيتونة احوال الزيتون اول
في مضيئ شرق الشمس عليها دائما فحققتها اذ في مقناة تعقب عنها فتر كرها في اوقرت لآخر
في شجرة ولا في نبات في مقناة ولا خير فيها في مضيئ كرها وزنها يعني ولولم تحسب نكرا
كما ويصغي بنفسه غير ان الله لوله وفرط ويضد نور على نور ونور مضاء عطف فان نور المصباح
زاد في انارة صفاء الزيت وزهرة القليل وضبط المشكاة لاشعة وقد ذكر في قوله

معنى القليل

سجل

241

لما يتغير به حاله الوضوء والوقوف ولما يتوشأ به ويوقد به قال هم التراب ظهور الحواس من ظهور
انما احدهم اذا وقع الكتاب غير ان يفسد سبعا بالتراب وحل بياض الحاصل في الطهارة
والقول وان غلب في الغيبين لكنه قد جاء بالفعول على الغيبوت والمقصود بها الغيبوت ولا يحسم
الحال والرب ولو صيف الماء باشتداد البغية فيه وتبين الحلة فيها بعدة فان الماء والظهور اختلفا
وانتفع خاطر بغير ظهوره وتبينها على ان ظهورهم لما كانت مما ينبغي ان يظهرها فاجابوا
ملهم بذلك اولي الخبيد بعدة حينا بالانبات وتذكر حيث لا ان البدة في معنى البدة ولا في
جاء على هذا كسرا لانه بنية الحبا الفة فابوي جري الكاهن ونسبها على خلقها انعاما وانما سبى كسرا
يعني اهل النواذي الذين يعيشون بالحق لا كمنه كمن الانعام والانسوي ويخصه من اهل
العدن والقرى يقولون انهم لا يشارون فيهم وما جاورهم من الانعام غيبه عن سعي السماء
وسائر الجوارح في طلب الماء فابويها العزب غالبا مع ان مساق هذه الاناس
كما يولد لانه على عظم القدرة فهو ليعتد البغية والانعام فيمنه الانسنة وعامة منافعهم وعيشة
معاشهم منوط بها ولا ذلك قد سبقها على سفيهم كما قدم عليها احبا الارض فان سبى جوتها
وتشبهها وتربى سفيهم وسفي واستغنى لغناهم وتبلى سفا جعل سفيها وانما سبى جوتها
جمع استغنى اوان في كظرا في في جمع نظرا به على ان اصلها من غلبت النون ياء وانهم فيها
بينهم صدقنا هذا القول بين بيان الناس في هذا القارة وسائر الكتب والمطبع فيهم في البواقي
والاوقات المتعارفة والصفات المتعارفة من وائل وخرها وعن غلبت ما علم اقل
مطرز عام ولكن اسمه ذلك بين عباد الله مع ما يشاء وتسا هذه الانية والى النهار وفي الخبايا
ليكرهوا مستفكروا وبو فوا كمال القدرة وحق البغية في ذلك ويقوموا بشكره وليغيروا في
عشهم اليهم كما يكثر ان سائر الاوصاف الكفران البغية وحق الاكثر لها الجور بها بان يقولوا
انظرنا نبوة كذا او من لا يرى الا مطارا من الانوار وكان كذا في الجلال من يرى انها من خلق الله
مقاله والانوار وسائط امارات تجعل مقال ولونيشا لبغينا في خلق قريبه تزييرا لانبيا الله
فيحفظ عليك اعباء النبوة ولكن حقنا الام عليك اهلا لك وعظما لك فيحفظ لك
عن سائر الرسل فبالانبات والاجنها وفي الدعوة واظهارها في فاعطى الكاهن من
فيما به ذلك عليه وهو تيسر لدم والاعين وجايدهم بالقران انهم كمن طاعتهم في ذلك
عندنا قطع والمعن لهم فيهم ومن في ابطال حقاك فاعطى بالاجنها وفي فاعطى الكاهن من
جها واجر انما هذه السفيها بالحق كمن جها هذه الاعدا بالسفي او كما جها هذه
وسعاد تهرجا بين ظهرهم مع سفيهم وعلوهم ولا جها ومع كل الكثرة لا يبعث الى كفاية
القرى ويولد في مرجع الجورين خلا بها مجاورين مثل صفين بحيث لا يتأخران من مرجع دابة
انما هذا العزب فوات قانع للعطش من فوط عذوبة وهذا امر اجاب عليه المطر

دعوى على فعل فعل فعل فحفظ كبر وبار وجعل بينهما رجا حاجا من ربه
دعوى الجور ربا وتسا فابينا كان كذا منها يقول الا ما يقول المبعوذ عنه وحس حراجه ودو
كجدة ترحل الجور فتعقه فجوى في خلاه فاسج لا يغير طهرها وقيل لمراد بالجو العزب البز العظيم
مثل النبل وبالمع الجوا كبر وبالكبر في ما جاورها من الارض فيكون القدرة في الفصل اخلاص
الصفة مع ان مقتضى طبيعة الجوارح كل عقار ان نقصت ومن صفت ونشابت في البغية
وبالقرى في معنى كمالا وبشر اعني الرعي كبر طينة ادم او جعلها من مادة البشر فجمع ونسب
انما شكل والريشات بسبوت او انظفة فجعل نسبا وصهرا في فصحهم وولى نسبا في دور
ينسب اليهم وولات صهرا في انما يصاهر بين لقوله وجعل من انما رجبنا الذكر والانثى وكما ركب
منه حيث خلق من مادة واحدة بشر اذ اعضا مختلفه وطابع متعدد بمسألة جرحه
شخص متقابلين ورجل خلق من لطفه واحدة نواميس وكر اوانتي وبعيد من دول الله
ولا يعرفهم لحي الانعام او كل ما عدى من دول الله ما من تفاوت يستقل بالقطع والعزب كمال
على به طهره على الشيطان بالعبادة والشكر والمرا والحق والجنس او او جعل احد من جنس
مهيئا لادخل لعنه من قوله طهرت به اذ انبذت خلف ظهره فلو لم يخلو ولا يخلو له احد ولا يخل
اليهم وما الرضا في الامسرا ومنه الامسرا والحق في قول ما سألهم عليه على تبليغ الرسالة التي
بول عبد الامسرا ومنه اس اجلاس الامسرا من شيا ان يخرج الى سبيها ان يتقرب اليه
الراعي فله بالاجانة والاعانة فصور ذلك البغوت الامسرا من حيث انه مقصود فله واستغنى منه
خلق شبيهه الطل والظلمة والاعانة الشفقة حيث اعته بالفاعك فلك بالنعرض لثواب الخلق
عن العباد جوا واما مقصودا عليه واشتار بالاعانة فاعلمهم نعموا بالانوار من حيث انها لانه
وحي الاستغناء منقطع معاد كمن يشاء ان يقر الى ربه سبيلا فليقل وتكون عبادا الى الرجا
في مستكفا وشروهم والاعانة عن اجورهم فانه كحقيق بانه تولى عبد ووزلا جبا الذين عولوا
فانهم اذ امانوا اختلج من تولى عليهم ورجعهم من صفات القضاة شفيها عليه باوصافه
الكلان طاريا لمراسلهم بالمشكور على سواقه وفي به بموجب عباد ما طهر منها ربا يطل جليل
مطلق فاعطى ان اموا وكفره الذي جعل الحوات والارض وما بينهما في سنة ايام ثم استوى
على العوس في سبي الكرام فيه وحق ذكره باوة تفر كونه حقا بان يكون عليه حيث انه
الحق في الحق والمصرف فيه ويخص على البينات والرا في في الامر فانه قد اعطى في سره
فانما امره في تولى امره خلق الاشياء على قوادة ونه ربح الرحمن خير لولا ان جعله مشددا
او لم يرد ان جعله مشددا لحي اود من المستكن في استوى وقرى بالحق صفة الحق في سأل به
خير فاسأل عما في الحق والاسنوا وما لعل في حقيقته وهو الله الذي اجبر اهل اود من
وجده في الكتب المتقدمة ليعبد ذلك في وقيل العزب الرحمن والمعن ان الكوا الطل قد على الله سأل

ليك وبغضى الاعداء وبسد الاقوال قال لعل احد يستغفرني حول قنطرة وقد وقع في النار ان هذا
 عليهم فاني في علمي اني اريد ان يخرجكم من حكمكم بوجه فاذ انتم اريدون بغيره سلطان الهبة
 حتى حط عن دعوى الربوبية الموامرة العوم والاعمال ونفيهم عن موسى واعلموا ان الاشعار
 عن ظهوره واستيناف على ملكه قالوا ارجعوا وادعوا افرحها او نيل حبسها واعلمت
 في المذنب حاشرين انما يجتهدون في السجدة بان يكون بكل سجدة عليهم فيغضون عذرها
 الحق وقرى بكل سائر جمع السجدة لم يثبت يوم معلوم لما وقت من سب عاتيدوم
 مدعي وهو وقت الضيق من يوم الزينة وقبل الناس هل انتم محققون فيه استطاعتم في
 الاجتماع حتى علموا ودرهم لم يكتول تأبط ستر اهل است باعث وينار لها جنتا او يدرية
 اخاوعون من الخراف اي اجبت احد بها الباسر بها لعنا تنفع السجدة ان كانوا في العالمين
 لعنا انقيهم في زعيم ان غلبوا والترحى باعتبار العلة المقضية للاسراع وهذه هي العلة
 ان لا يتبعوا موسى لان يتبعوا السجدة في الكلام سابقا كذا في لانهما وان اتبعوا لم
 يتبعوا موسى على السلام طابا السجدة قالوا لفرعون اني لانا لاج ان كانا نحن العالمين
 فان نعم وانكم اذ انتم المصطفى انتم لهم لاجد والغربة عنده زيادة عليا في غلبوا فاذ في
 ما يتبعون من الجواب والحداد وحري نعم بالكره وهما لعنا قال لهم موسى انما انتم
 ماضون اي بعد ما قالوا اما ان نلقى واما ان نكون نحن المصطفين ولم يرد بامرهم انهم
 والنجيب بل لا ذن في تقديم ما هم فاعلموا له حاله فوسلوا بالانها را نحن فاقوا اهلهم
 وقالوا لفرعون وانما نلقى العالمين اشعوا لفرعون على ان الغلبة لهم لفظ اشعوا
 في انفسهم واتيانهم باضحي ما يمكن ان يكونه من الشرح فاني موسى عساه فاذ في غفلة
 يتبعون وحري حفظ تعطف بالتحفيف ما يكون ما يقبلون عن وجه ثموم وتزويهم
 فيجيبون جوابا لهم ويصدم انها حيات بشي وانكم سحرة بما نزلت بربا لفرع فاني السجدة
 لعلمهم بان نزلوا في السجدة وفيه دليل على ان من في السجدة ثموم وتزويهم بل في السجدة
 لوان السجدة في كل فن نافع وانما يدل بحوزة بالالفاء وليست كل ما قبل ونزل على علم لما
 رأوا حاروا والم ينالوا انفسهم وكانهم اخذوا اوطر حوا على وجههم وانفعال الفهم
 ما حكركم من التوفيق قالوا انصار رب العالمين يدل من اني يدل الاشغال ورجال باضار
 قدرت موسى وهو ربه بال التمرين وبيع التوهم والاستدرا على ان الجواب لا انهم ما
 اجروا على اربابها قال انتم لفرعون اذن انكم انكبيركم الذي عليكم السجدة فاعلمت شيئا دعوتني
 وتلك عليكم افرقوا بكم ذلك وتواطأتم عليه اذ رب التلبس على قومه لكي يهتدوا
 انما عن البصيرة وفهمه حق وراحمته واكسائه واليكم وروحوا انتم بغير انتم
 قلون وبال ما فعلتم فقولوا لظعن انكم واهلكم من صلات ولا صليكم انتم

دعایا

في شعب دار الفلاحين - فزعموا قومه حتى وخواهوا على اشرهم من اهلهم وبنينا موسى ومن اهل بيته
بخطب الجرحى تلك الشهادة الى ان عبروا ثم انقضا الاخرين - باطبا على عليم ان في ذلك لا بدوية
ايه وما كان اكثرهم مؤمنين - وما تبه عليها اذ لم يؤمن بها احد ممن ابقى في مصر من القبط وسوا
اسرائيل بعد ما بنوا سلا لولا بيرة بعيد منها واخذوا العجل وقالوا ان نؤمن بك حتى نرى
جهره - وان ربك لهو العزيز الخفي من عند الله الرحيم - باولياءه وان عليهم على منكر كالعرب بنا
الرحيم اذ قال لا يبدع قومه ما بعدون - سألهم ليرى ان ما بعدونه لا يخلق العباد ما لا
بعدا حسنا ما خلق لها عا كفن - فاعطاهم لوجوههم بشرح حالهم بعد تقييدهم واخذوا خلقا عظيما
بعضهم من قبل كانوا بعيد منها بالهنا دون القيل قال هل يسمعكم سمعون وعالمكم او سمعون
يرعون فخرت ذلك انه عول عليه وقرى يسمعكم اي يسمعكم الجواب عن وعالمكم وجبهه بعد
مع اذ على حكمه الحال لما حسنة استحضارها او يسمعكم على جباهكم لها او يسمعكم من اهل
عنها قالوا بل وجدنا اباها لا كذلك يفعلون - اضرنا ان يكون لهم سمع او يسمعهم من
وضع والنفس الى الخلق قال فوايم ما كنتم بعدون انتم واباؤكم الا انه من - فان القبط الذين
على الضيق ولا يفتقب به اهل طلق فانه بعدون يبرر انهم اعداء العار بهم من حيث انهم
من جرحهم فون ما ينظر الرجل من جهة عدوه وان الملقى بعدا بهم اعدا لهم وهو يفتقب
صوت الارض في نفسه يفرح بهم فانه انفع في النفع من النفع وانشأها بانها نصيب براءتها
ليكون اذ على الضيق وانما العدة والانه في الاصل مصدر او بمعنى النسب لا ربنا لعلنا في شتاد
منقطع او مستعمل على ان الضيق لكل معبود وعبود وكان من اباهم من عبده الذي خلقني فهو يهذي
لانه يهذي كل مخلوق لما خلق له من امور المعاش والمعاد كما قال والذي قدر هدي يهديه
عدوهم من بعد الايمان الى منتهى اهل يمكن بها من حسب النافع ووقع المضار سدا يا اباي
الى الان يهذي بالحقين الى استفاض وعلم الطيف من الرحم وعندها بالهداية الى طريق الحق انهم
على ابيها والحق المسببة ان جعل الوصول سدا ولعلطف ان جعل سدا للعالمين فكونوا
والنظم تقدم الخلق واستمر الهداية وقوله - والذي هو طبعي راسخ - على الاول مبتدأ مقدر
لولا انه قابل وكذا الله ان بعدد وتكرار الموصول على الوجهين لانه على ان خلق واحدة من
استغنى باقتضا الحكم واذا مرحت فهو يفتقب عطفه على طبعي راسخ لانه من روادها من حيث
ان القوي والمرضى في الاغلب يتبعان لما كوى والمشراب وانما لم ينسب المرض لانه لا يفتقب
الضعف ولا ينقص باسناد الامانة اليه فان الموت من حيث انه لا يحسن به لا يحسن به لانه من غير
الضرر في عدمه وهي المرض ثم انه لا اهل الكمال يسير الى بل الحجاب الذي يستحده ونها الجبهة
التي تروى وخواص من انواع الخلق والبقية ولان المرض في غالب الامور انما يحدث بغير طلق
في مطاعه وشربه وبما بين الاضطرار والكان من اشتا في وانشأه في الضيق انما يحصل باستحضار

الحق

اجنابها والا اعتدال المخصوص عليها فهداؤك مقدرة الغرض الحكيم - والذي يفتقب ثم يهذي في الهم
والذي اطلع له ان يفتقره خطيئتي يوم الدين - ذكر ذلك بعض النسخ عليها لانه ان يفتقب
وكيفما على جذبه وطلب لان يفتقر لهم ما يفتقر منهم واستغفار للماعسى يهذي من الصغار
واكمل الخطيئة على كماله التفت الى سقيم بل فمؤكبرهم وقوله اي يفتقب لانه ما عارضه
خطا ياد رب يب لي حكما كما لا في العلم والعقل يستعد - خلاف الحق ورياسة الخلق والحفي
بالصالحين - ووقفي الكمال في العلم لا تنظم به في عداد الكمالين في الصالحين الذين لا يشوبهم
كبر رتب ولا صغره واجعل له لسان صدق في الاخرين - جايا وحسن صديق في الدنيا يفتقب
اليوم الدين - وذكرك ما من الله الا اهل حقون له مشون عليها وهذا من ذريته جبهه واصل
وحي وهدوا الناس الى ما كنت اوعدهم اليه ووجهه على الصدرة والاسلام واجعلني من ورثة خلدك
في الاخرة - وذكرك ما من الله الا اهل حقون له مشون عليها وهذا من ذريته جبهه واصل
طريق الحق وان كان هذا لانه بعد من لا يفتقبه لانه كان لطفه ان كان يفتقب الايمان تقيته من كبره
واذكرك وعده به لولا انه لم ينج بعد من لا يستغفار لكفاره ولا يخرجه عما بقي على ما طلب
او ينقص رتبتي عن رتبة بعض الوراثة او يفتقب لي خطا والعاقة وجواز التعذيب على اوتيه
والذي اذ يبعثه في عداد الصالحين ويؤمن كثر من بعض الرهوان او يفتقب لي خطا بمعنى الحق او يفتقب
الضيق لعباده لانهم معدون او الصالحين يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من اتى الله بصدق سقيم
اي لا ينفع احد الا المخلص سقيم القبط من الكفر ومن المعاصي وراسا فانه اولا ينفعان
الا مال من هدايتهم وبنو حيث انفق ماله في سبيل الخير ورشدته الى الحق وحسنه على الخير
ان يكونوا عبادا وسطيحيين شغافا له يوم القيمة وقيل الاستغفار عما دل عليه المال والبنون الى
ينفع عني وخلق ينقطع والمعنى ولكن سوت من اتى الله بصدق سقيم ينفعه والوقت الحقة للفتن يفتقب
يوها من الموقف فبتجربنا بهم المحشرون اليها - وبرزت الحج العادين - فبروها مكشوفة ويحشره
على انهم المسوقون اليها وفي اخذها الضلعين زجج لجانب الوعد وقيل لهم انما كنتم بعدون من دون
ايها اليكم الذين يزعمون انهم شغافا لكم بل يصدركم برفع الخراب عليكم او يصدرون بدوهم من انفسهم
لاهم والهم يهذي لانه كانا ان يفتقبوا بها هم واعا دون ايها لانه وجهه بهم ولا يفتقب
الكتب ككبر معناه كان من القبيح مرة اخرى حتى يستقر في غيرها وبنو الجبن يتقوه
من عباد الشيطان وشيا طيبا المعون - ما كبر الجور ان جعل سدا لغيره ما بعدد والضرر ما عطف
على كمال الضيق المنخفض وما يهذي اليه في قول قالوا وهم فيها يفتقبون - باسناد كمال في ضلوه
مبين - على ان اسفل الاضداد ونهاهم العبدية والوبر والخطاب في قول ان سقيم سبب لعلنا
اي في استحقاق العبادية ويجوز ان يكون الضائر للعبدية كما في قالوا او الخطاب لعلنا في الخسر
والله اعلم بالمعنى انهم مع خاسرهم في سدا لعلنا لهم معرفون بانها كهم في الضائر من خسرون عبادا

من كثرة النحل واخر الغنم لفضل علي سائر شجر الجنة اولان المراد بها غيرهما من الاشجار فيكون
من الجبال بوتا فارحين يطربون اوجاد من الفواحة وهي النشيط فان الحاذق يعلل من لسانه
الحاذق يعلل من نشاط وطيب قلب وقرأ نافع وابن كثير وابوعز وذهبي وبنو قنفذوا السبعون
ولا يطعموا امر المسكين من السبعين الطاعة التي هي القصد والامر لا مثالا لالامر او سبب حكم الامر الحسن
مجازا لانه يرفعون في الارض وصف موضع لاسرائيل وذلك عطف ولا يصحون على عدوون
ولا لا على خلوص قلبهم قالوا انما انت من السجود الذين سجودوا كبريا في غلب على عقولهم وكن
دوني السجود هي الزينة اي من الاناس فيكون ما انت الا بشر شفا تاكيدا له فانت يا نبينا كنت
من الصغار الذين في دعواتك قال هذه ناقة اي بعد ما اخرجها الله من تحتها به عالجها اخرجوها
لها شرب نصيب من الماء السقي والقيت للحظ من السقي والعوت وخرى الفهم وكل شرب
معلوم فاقصروا على شربكم ولا تترحموا في شربها ولا تترحموا سواكم فترحموا على شربكم
عذاب يوم عظيم عظم اليوم لعظم ما جعل فيه ويوم اجمع من عظيم العذاب فصرفوها اسد العفر
الى عظيم لان عاقرها انما عفر رضاهم ولذلك اخذوا جميعا فاصبحوا نار من على عفرها
خوفا من حلول العذاب لا توتروا فخره معاذ العذاب ولذلك لم يضعهم فاحذر العذاب
اي العذاب الموعود ان في ذلك لاية وما كان اكثرهم مؤمنا وان ربك لهو العزيز الرحيم
في الاعيان عن اكثرهم في هذه الموضع اي ما كان اكثرهم مؤمنا وما كان اكثرهم مؤمنا
قرنت انما عصوا عن شرب ببركة من من منهم كبرت قوم لوط المرسلين اذ قال لهم قومهم لوط
الانفقون اي لكم رسول امين فاقول الله واطيعون وما استنكم عيسى ابراهيم ابراهيم الا على رب
والعالمين اي انون الزكرا من العالمين اي انون من بين من عدكم من العالمين الزكرا
لا يشرككم فيه فربكم او انون الزكرا من اولاد آدم مع كبريتهم وعلمت الاناث فيهم فاجابهم
اعوذ بكم فالمراد بالعالمين على الاول كل من تكلم وعلى الثاني الناس وتزودون ما خلقكم فكم اكل
استنما علم من ازواجكم لبيان ان اولادهم جنس الاناث اولادهم بعض ان ارباب العصفوا لم يهاج
منهم يكون يعرفون بانهم كانوا يصعدون مثل ذلك سببهم ايضا لانهم قوم عادول متعادون
عن ضد الشهوة حيث زادوا على راس من الحيوانات او مطعون في المعاني وبهذا من علمهم
ذلك واحضا وان توفعوا بالعد وان لا تكلوا هذه الجرمه قالوا انهم لم يسموا بالاولاد فانه
او من نبيها او قبيح امره تكون من الخرجين من النصفين من بين اظهرا وعلما فانه الجرمه
من توجوه عن عطف وسوء حاله قالوا ان الله لعلم من العالمين من المبعضين عايد البغض
لا اخف على الله عليه بالابا وهو اجمع من ان يقول ان الله لعلم قال لولا ان الله لعلم وروى
انهم شربوا بانه من علمهم رب يحيى واهلي ما يكون اي من شرب وعذاب فحيها واهلي
جميعين اهل بيته والمتبعين له على وينبأ فخرجهم من بينهم وقت حلول العذاب بهم فاجروا

هي امرأة لوط في القدرين مقدرة فان الذين في العذاب اذ اصحابها مخر في الطريق ما هلكها
لانها كانت مائة الى القوم راضية بفسادهم وقيل كانت في القدرين في القدرين فانها لم تخرج مع
لوط ثم دثرنا الاخرين اهلكناهم وامطرنا عليهم مطرا قليل امطارا سه على شدة الضم حجارة
فاحلهم حسا مطر المذبرين الامم فيه الجنس حتى يصح وخرج المصنف ايضا على سبيل الخصص
بانه لم يرد في وجه مطرهم ان في ذلك لاية وما كان اكثرهم مؤمنا وان ربك لهو العزيز الحكيم
اي سبب لايكون المرسلين الا يترك عطفه ثبت عام الشجر بر عطفه بقرب من سكنها طاعة
لبيته امين ايهم شيئا كما علمت الى دين وكان اجيبنا منهم فذلك قال اذ قال لهم تعيب الانفون
ولم يقل احد منهم شيئا وقيل الاكثر شيئا صنف وكان شجرهم الدوم وهو الخلق وقرئ ليكن
الهمزة والقاف وكما على الامم وقرأ ابن كثير ونافع وابن عامر بكسر فتنه على انها اية وهي اسم
سكنهم وانما كانت ههنا في من غير الف لاني عا لفظ اي لكم رسول امين فاقول الله واطيعون
اي استنكم عيسى ابراهيم ابراهيم الا على رب العالمين او فوالكيل قوله ولا تكونوا من الجحيم
ههنا في الناس بالانطافيف وزنوا بالانطافيف بالخير ان السوي وهو ان كان يوبنا
فان كان من القسط فضعف من تكبر العين والافعال وقرأ حمزة وداود وحفص بالفتح
ولا تجسوا الى من شأنتهم ولا تقصوا شيئا من خصوصهم ولا تقصوا الى الامم مقدرين افضل
والفارة وقطع الطريق واقصوا الذي خلقكم واجتنبوا الاولين وروى الجمل الاولين يعني
من تقدم من الاولين قالوا انما انت من السجود وما انت الا بشر شفا انوا بالاولاد
على ان جامع بين وصفين متشابهين لرسالة مبعوث في تكريمه وان تلكه من الكافين في دعواتك
فاستطعوا شيئا من سبب قطعها منها ولعل جواب لما استعبره امر بالمعقوى من التمدد
وقرأ حفص بفتح السين ان كنت من الصغار الذين في دعواتك قال ربنا علم بما تعملون وعذاب
الجنون عليكم ما اوجب لكم عبي في وقت المقدرة لا اله الا فكنوه فاحذر عذاب يوم انظروا على
ما اخرجوا بان سبط عليهم كثر سبعة ايام حتى غلبت انهارهم فظلمتهم سخابة فاجمعوا اخيرا
فامطرت عليهم نار فاحذر قوله انما كان عذاب يوم عظيم ان في ذلك لاية وما كان اكثرهم مؤمنا
فان ربك لهو العزيز الرحيم هذا هو القصة سبع المذكورة على سبيل الاختصار لسبب رسول الله
صلى الله عليه وسلم وتهديدا للمكذبين به واطراد نزول العذاب على كسب الامم بعد ان ارتكبوا
واخر اجرامهم لاستهزاء وعدم مبالاة به يدعي ان يقال ان كان بسبب اشتدات ملكية او كان
استهزاء لهم بالموافاة على تكذيبهم والله لنزل رب العالمين نزل به الروح الامين على قلبك نصر
لخصيصتك المذكورة القصص ونبيه على عجز القرآن ونبوته محمد صلى الله عليه وسلم فان الاخبار عنها فمن
لم يتعلمها لا يكون الا وحيا من الله تعالى والعقاب ان اراد به الروح الامين فذلك وان اراد به
العدو فخصيصه لا للمعاني التي عاينها نزل الا على الروح ثم ينقل من العقاب لما بينا من

الشيء ثم يتقدم منه الى الزمان فتعطف به المفعول المفعول والروح الامني جبرائيل ثم ما اميز
بعد على وجه وقرأ من عامر وابراهيم وحزرة والكسا في شدة الرأه ونصب الروح والامير
تكون من المنة من عاين في عذاب من فعل وركب سانه في عيبين من اخرج المفعول
يعتبروا ما نضع بما لا نفهم فهو متعلق بنزول ويجوز ان يتعلق بالمستبين اي يكونه عن
انزول المنة العوب دهم يود وصالح واسمعييل وشعب ومحمد عليهم الصلوة والسلام
انزول اولين وان ذكره او غناه في الكتب المنقولة او لم يكن له اي على صحة القرآن اذ
محمد عليه السلام ان جعل على بني اسرائيل ان يوفوه نعمته المذكورة في كتبهم وهو يفركونه وسلا
وقا من عامر من سانه وادارة بالرفح على انها الاسم وانزلهم وان جعل يدك وهم حال وان
الاسم صير القصة وايضا خبر ان جعله واجله خبر عن ولولاه على بعض الانبياء كما هو زاده
او بعدة الجمع صفاء وادعاهم ما كانوا يؤمنون لفظا عنادهم وان كانوا هم انهم
واستخافهم من اتباع الجمع والعلم على الجمع على التخصيف وذلك جمع السادة
سكناء او غناه في ثوب خبر عن والضمير للكل المدلول على بقوله ما كانوا يؤمنون
الاية على ان يتلقى بعد وقبل للقرآن اي وغلناه فيها فهو امر معانية وانما لم يوضع
عنا و الا يؤمنون حتى يروا العذاب الاليم الملبى الى الايمان فيا ينهم بعتة في الدنيا والآخرة
داهم لا يؤمنون بايمان يقولون هل نحن منطرون تحسروا انما هذا انما يستهزلون
فيقولون اسطر علب مجازة من السافنا ستا ما نعتونا وحالهم عند نزول العذاب طلب
النظرة افرأيت ان متفاهم سبهم ثم جاءهم ما كانوا يوعدون ما اعنى عنهم ما كانوا
يتمنون لم يبق عنهم متفهم للفظ اول في دفع العذاب وتخصيفه وما اهلكنا من قرن
الا الهام من دون انزول اهلها الزام لا يحق ذكرى بكرة وغلها نصب على العذاب
لانها في معنى الانذار والرفع على انها صفة منزهة باضماره وادعاهم ذكرى لامرهم
في التذكير وفضل الانذار وما تنزلت به الساطين كما اذع المنكرون انه من قبل ما في الساطين
على انهم ما يبقون لهم وما يبق لهم ان نزولوا به وما يستعملون وما يبقون من السبع
للحرام الملائكة لم يكون لان مشروطه بشركة في صفات الذات وقبول صفات الخلق
والانقطاع بقوله الملائكة ونفوسهم خبيثة خلقا مشروطة بالذات لانقل ذلك والقرآن
مستل على صفات ومغيبات لا يمكن تلقيها الا من الملائكة خلاصة مع الله الهام انهم
من المعربين يسبح لا ذبا ولا خلاص واطفئ سائر المكلفين وانذر عشيرتكم الا اذيت
الا قرب منهم فالأقرب فالانتمهم انهم اعم روى انما تنزلت بعد العذاب وانهم
خلفا اخر احق بعدوا اليه فقالوا احبهم ان يسبح هذا اجل خيرا انهم مصدقوا لوالهم قال
فان نزركم بين يرى عذاب شديد واحقق جناحتك من المومنين ان يذكروا

انهم هم الذين
انهم هم الذين
انهم هم الذين

لهم مستخار من خفض الله رجا هذا اذا اراد ان يخطو من البين لان من اتبع العلم من
اتبع الدين وغيره او ليتبع على المراد من المؤمنين المشركون لان ما ان المصنف
بالس فان عصبوت ولم يتبعوا فقل اي يربى ما يقولون مما فعلوا ومن اعلمكم وتوكل
على العزيز الرحيم الذي يقدر على قهر اعدائه ونصر اوليائه كقهركم من عصبوتهم ومن
غيرهم وقرآنهم وان عامر من كل على الايدال من جواب شرط الذي يركن من يقوم الى
المتجه وبقية في اس جدين وتروك في تصفح احوال المستجدين كما روى في المسح
وض قيام الليل طاف تلك الليل بعبود اصحابه لينظر ما يصنعون وما يصنعون على كونه طاعهم
فوجد ما يمسوا لزمانا ببر ما سمع لها من دنه منهم بذكر الله وتلاوة القرآن او بغير ذلك فجا
بين المصلين بالقيام والركوع والسجود والصعود اذا انهم وانما رصفه كما يعلم حاله
التي بها يستاهل ولا تله عبادته وصفه بان من شانه قهر اعدائه ونصر اوليائه كقهركم
لست كل واطمئنا لقلبه عليه ان يسبح لما يقول العلم بما ضوبه هل يعلم على من يركن
تنزل على كل فاك انهم لما بين ان القرآن لا يتبع انه يكون مما تنزلت به ربي لغير اذ
ما بين انهم صلبا على عبيدكم لا يصح لان تنزلوا عليه من وجهين احدهما انما
يكون على شتر كذاب كثر الاثم فان انفصال الانسان بالغايات لما فيها من
والنور وحار محمد صولاته عليه السلام على خلاف ذلك وتاثيرها قوله يقولون
واذ هم كما يقولون اي ان تكون بقوله السبع الاث طبع فيستفهم منهم ظنونا واما رات
لنقصان عليهم فيفتقروا اليها على حسب تخيلهم انما لا يطابق كثرة الواقع كما جاني اليه
الكل يحفظها الجني فيقرها في اذنه وليه خبر فيها اكثر من مائة كذبة ولا كذبة كذبت
فانها خير من مغيبات كذبة لا تحصى وقد طابق كلها الواقع وقد تكرر الاكثر بالكل لقوله
افاك والاطمئنان الاكثرية باعتبار اقرارهم على معنى ان هؤلاء قتل من بعدتهم منهم فاجلي
عن الجني وقيل انما لثا طبع اقل يقرون السبع الى الملائكة الا على قبل ان يرجعوا فيقتطعون
منهم بعض المغيبات ويؤمنون بالاله وليا انهم او يقولون سمعهم منهم الى وليا انهم ولكنهم كما ذكروا
فما رجوع اليهم انهم سمعهم لا على نحو ما حكيت به الملائكة لشراهم ونقصانهم او
صنعهم واخباهم والشراهم سمعهم العادون واتباع محمد صلى الله عليه وسلم ليسوا كذلك
وهو استئناف على كونه شرا وقرره بقوله الم تر انهم في كل واد يهيمون لان اكثر
مقدماتهم خيالات لاحقية لها واغلبها لانهم في كسب باحرم والنزل والانهال
دخري ان افاض الصقيع في الانساب والوعود الكاذب والافتخار الباطل ومع ذلك
لا يخشع ولا يظلم ولا يذم ولا يذم ولا يذم ولا يذم ولا يذم ولا يذم ولا يذم ولا يذم
كان انجاز القرآن من جهة المعنى واللفظ وقد قدحوا في المعنى بانه مما تنزلت به ربي

وفي الصفح بانه من منسكهم الشعر الحكم في القصص وبين شافاة القرآن لها ومصادرة حال الرسول
بحال ربا بها وقرأ نافع فيهم بالتحقيق وقرئ بالتشديد وشككن العين تشبها بالبعيد
الذين امنوا وعملوا الصالحات وذكر الله عز وجل وامرهم ان يصدقوا من بعد ما طمأنوا من انفسهم
الصالحين الذين يكرهون ذكر الله ويكون الكفر اشجارهم في التوحيد والاشا على الله ونحت على الله
وكانوا يجرأوا ورواها لا تصار من يجرأهم وكانهم يجرأهم في المسكن كبد الله من رذائل
في ثابت والكيف وكان على الله يقول كحان في وروح القدس ملك وعز كعب من ملك الله
على اسم قال لا يجرأهم فوالذي نفس بيده كانوا أشد عليهم من النسل وسيعلم الذين ظلموا اني سفيق
سفيقون بتدبيره بل في سيعلم من الوعد البليغ وفي الذين ظلموا من الاطون والجميع وفي
ان تعقب بنفوسهم اي بعد الموت من الابهام والتمويه وحدثنا ابو بكر لم يروى الله فيها
حين بعد الله وقرئ اي منعت ينفسون من الانفات وهو الحاة والمعنى ان الظالمين يظنون
ان ينفسون من عذاب الله تعالى وسيعلمون ان ليس لهم وجه من وجود الانفات عن الله
سوى الله عليه سلم من قرأ سورة الشعرا كان له من الاجر عشر حسنة بعد من حسنة يجر
وكذب به وروى صالح وشيب وابراهيم وبعد من كذب بعصية وصدق محمد صلى الله عليه وسلم

سورة النمل مكية وهي ثمان واربع وتسعون آية
بسم الله الرحمن الرحيم

طس تلك آيات القرآن وكتب مبين الاشارة الى السورة والكتاب المبين
اما القوم الذين انهم خط فيهم ما هو كائن فهو بينه لظلمين فيه وناجيه باعنا فخلق
علما به ونقد محمد في بحرنا عباد الوجود والقرآن وآياته لما اودع فيه من الحكم والاحكام
والنصحة بالجاهه وعطف على القرآن لعطف احدي الصنفين على الاخرى وتكرار النظم في
وكتاب بالرفع على حرف المصاف واخا في المصاف اليه مقام هدى وبشرى المؤمنين
حال من الآيات والآمل فيهما معنى الاشارة او لانه منها او خبر ان اخر ان او
خبر ان المحذوف الذي يعقوب الصنعة واول ثوب الزكوة الذين يعملون الصالحات من الصلوة
والزكوة وهم بالآخرة هم يوشون من ثمة الصنعة والاولو الحال او المعطف وتليظ
لدلالة على قوة نصيبهم ونسبته وانهم الا وحيدون فيها وجرأ اعترافه كاذب هولاء الذين
يؤمنون ويعملون الصالحات المؤمنون بالآخرة فان تحمل المشق ان يكون لحول العاقبة لولا ان
على الحاسية وتكرار الضمير للاختصاص ان الذين لا يؤمنون بالآخرة زنا لهم عالمهم من عالمهم
الضيق بان جعلها مشهورة للطبع محبوب للنفس او لا على الحسن التي وجبت عليهم ان يعبوها
بترتيب المشويات عليها فمهمهم عنها لا يكون ما يعبوها من مشا ونفع اولئك الذين هم

سورة النمل

سورة النمل مكية وهي ثمان واربع وتسعون آية
بسم الله الرحمن الرحيم
طس تلك آيات القرآن وكتب مبين الاشارة الى السورة والكتاب المبين
اما القوم الذين انهم خط فيهم ما هو كائن فهو بينه لظلمين فيه وناجيه باعنا فخلق
علما به ونقد محمد في بحرنا عباد الوجود والقرآن وآياته لما اودع فيه من الحكم والاحكام
والنصحة بالجاهه وعطف على القرآن لعطف احدي الصنفين على الاخرى وتكرار النظم في
وكتاب بالرفع على حرف المصاف واخا في المصاف اليه مقام هدى وبشرى المؤمنين
حال من الآيات والآمل فيهما معنى الاشارة او لانه منها او خبر ان اخر ان او
خبر ان المحذوف الذي يعقوب الصنعة واول ثوب الزكوة الذين يعملون الصالحات من الصلوة
والزكوة وهم بالآخرة هم يوشون من ثمة الصنعة والاولو الحال او المعطف وتليظ
لدلالة على قوة نصيبهم ونسبته وانهم الا وحيدون فيها وجرأ اعترافه كاذب هولاء الذين
يؤمنون ويعملون الصالحات المؤمنون بالآخرة فان تحمل المشق ان يكون لحول العاقبة لولا ان
على الحاسية وتكرار الضمير للاختصاص ان الذين لا يؤمنون بالآخرة زنا لهم عالمهم من عالمهم
الضيق بان جعلها مشهورة للطبع محبوب للنفس او لا على الحسن التي وجبت عليهم ان يعبوها
بترتيب المشويات عليها فمهمهم عنها لا يكون ما يعبوها من مشا ونفع اولئك الذين هم

سورة النمل

في الصد من نفي الخوف من كلامهم ومنهم من زطت منه صغيرة فانهم وان فعلوا استعملوا ما
يطلبها ويستحقون بر من الله تعالى مقفرة ورحمة فانه لا يخاف ايضا وقصد توفيق موسى بكونه
القبلي على وجه متصل وانه يزل سنا نصف مخلوق على مخلوق آخر من كلام ثم يزل منه بالتوبة
واوكل برك في حبيبه لانه كان مدرعة صوف لاكم له وقيل الجيب العنصر لانه يجاب ان
يقطع كل بقايا من جرسه اذ كبر في سبع ايات في حلقها او معها على ان السبع هي الفلق
والطوفان والنجار والفن والفضاء والدم والعطس والجرب في اودهم والفضاء في اودهم
ولكن عند العصا والسيد السبع ان بعد الاخيرين واحدا ولا ينفك الفلق لانه لم يبعث به
الى خروج اذ يهب في سبع ايات على انه استجاب بالارسل فيخلق بالخرقون
وقد ورد على الاولين يتعلق بخروجهم من اوساخهم فاما في سفين نيلين لارسلك
على جادتهم انا بان جادهم موسى بها مصرة ميتة اسم فاعل اطلق للفعل اشعار انا
لغوا اجابها لاجل ابعث بها لكان ينظر نفسها لكانت لها بصيرة او ذات بصيرة من حيث
انها تهيء والهي لا يبعث فضا عن ان يهدي او بصيرة قل من نظر اليها وتامل فيها وترى في
اي مكان في كبرية البصر قالوا اينها سحر بين واضع سحرته وجهها واما كونها استجابا
اعظم وقد استيقنتها لان الواو والها لعلها لا تضيق وعلوا ترعا على الالمان والاضا
على العن من جهة وانظر كيف كان عاقبة البصيرة من هو ان افاق في الدنيا ولا افاق في الآخرة
والضاد ايضا واورد سبيلان على طاعة من العلم وهو علم الحكم والشرع ايعان على علم قال الحكم
عطف بالاولوا متعاربان فان ما لا يقص ما انما في بقا من هذه الخلق كانه قال فضا شكا الاضلا
وقال الحمد لذي فضل على كثير من عباده المؤمنين بجمع من لم يؤت على او شغل علمها وقيل
على فضل العلم وشرفه هذا حيث شكر العلم فوجدها اسما للفضل ولم يعتبر لوردها او انما للملك
الذي لم يؤت غير هذا وتخرىض العالم على ما يجد الله تعالى على ما انا تخرىضون وعلى ان يتواضع ويعتد
ان والفضل على كبر فضل عبد كبر وورث سليمان واورد البهية او العلم او الملك على قائم مقام
في ذلك دون سائر بنيه وانما السبعة عشرة وقال فيها اناس خلقنا من طين الطير واورثنا
من كل شيء شربهم النور الله تعالى وتوهمها بها وورثنا لسان الاقصد من كبر الميزة التي هي
علم منطق الطير وجر ذلك من عظماء ما اوتيه من المنطق والخلق في المتعارف كل لفظ يعتبر به
على في الصغر والكان اذكر كما وقد يخلق لكل ما يصوت به على التشبيه والاشبه لفظه فلفظ
الكان منه من الالاق والاصنام لحيوان والجماد فان الاصوات الحيوانية من حيث انها تامة لفظا
تامة من الالاق والاصنام سببا وجزءا ما يتفاد به اختلاف الاعراض بحيث يظهرها ما من جسم
وتعمل بكونها من صوت حيوان علم فتن الله سببا لتفصيل الذي صوت به والذين الذين في
به ومن ذلك ما خلق من سبيل بصوت ويزخر فقال يقول اذا اكلت نضعت فريضة على الدنيا واما

فانهم فقال انها يقول لبيت الخلق لم يخفوا فخلق كان صوتا ليل من شيع وافرغ بالاصباح
التي ختمت من عساسة شدة وتامل قلب العنبر في عظماء واورثنا له ولا يسلو له وجهه على عاودة
المولد عاودة فورا سببا والاراد في كل شيء كرامة ما اوتيه كونه كذا لان يقصد كل احد ان يكون
ان هذا هو الفضل المبين الذي لا يخلق على احد حشر وجمع سليمان جنوده من الجن والانس والبر
فهم بوزنهم يحسبون بحس اذ لم على اخرهم ليل صقوا حتى اذا افاقوا على والانس واورثنا
لهم الفضل وتعد الفضل المبين ما لان انا نهم كان من على اوان المراء خلق من قولهم على انهم
ان الله وبعث انهم انهم اراوا ان ينزلوا حرات الواري قالت عذرا بها النمل او حركها
كانها لما راها منهم متوجرين الى الواري فرب التمد عنهم فانه حطمت فبها عرها صحت صحت
بها ما يحفر منها من انا ل فيقنها قبة ذلك بحاطة العصار وسما صحت ولان اجروا ثم
مع انه لا يسع خلق الله تعالى فيها العقل والمنطق لا يحيط سبيلان وجوده هي ادم الخلق
والمراد منها عن التوقف بحيث يحيط بها لقولهم لا اريك هربا فهو استئناف واول من ادم
لا جواب لان اللون لا يدخل في السعة وهو الاشعرون انهم يحيطونكم اذ لا تعرفوا ولم يصعدوا
شعرت عظم الانبياء دم من الظلم والابناء وورث استئناف في قهرهم سليمان دم والظلم لا يتورق
فقبس ضاحكا من قولها فبها من حذر بها وتخبر بها واهتدائها الى مصالحها اوسر واهتدائها
تعالى بمن اوردك همها واهتم غرضها ولانك سأل توفيق شكره وقال بئس اوعى ان
لنكن اجعلني ارجع شكر نعمتك عندي انا انك اهدوا ربك لا تبخل في بحث لا انك
وقرأ البري وورش يفتح ياد اذ رعى التي انعت على رضى والذى اوجع فيه ذكر والدته
تكثر المنع او تعجزها لها فان النعم عليها انما عليه والنعمة عليه يرجع لغرضها اليها سببا الوتية
وان اقل صاحبها ترعته فاما للشكر واستدامة النعمة واهلني برحمتك في عبادك الصالحين
في عبادهم انك وتفضل الطير وتوفى الطير فلم يجد فيها الهدى هو فقال ماله لا ارى الهدى هدم
من انا لبيتم ام منقطع كما انه لم يرد على حاضر ولا يراة سارا وغيره فقال ماله لا ارى الهدى
ثم اجاب فلام لانه غاب فاضرب عن ذلك واخذ يقول اهو غاب كان رسال عن صرحه
له ان عذبه عذبا سببا كشف رشفه الفاني في الشكر حيث تامل النمل اجمع عذبه في فضل او لا تحضر
انما حسنة او لا ينجي سببا بين يديه عذبه الخلف في الخفية على احدى الالامين بقدره لكان
لكل ما اتقى ذلك ووجه احدى الالام انفسه قلت الخلف عذبه عليها وقرأ ان من اولى ان ينجي
الكل من عذبه شدة فقلت غير بعيد زمانا غير بعيد يربد لانه على عذبه جوع عذبه من دم وقد علم
بعض الكاف فقال احطت بحالم تخط به بعض حال سببا وفي حاطة اياه ذلك بئس لعل في اذ خلق
تعالى من اطار على عالم يحيط به لغيره تامل نعمته وينتظر لغيره عليه وقرى بارعام الطي في انا بالافاق
وغيره بالافاق وجعلك من سببا وقرأ ان كبر رواية البري والوعر وغيره وف على انا والقبيل

واضح من قولهم ان ذلك الشجرة من قولها تلك غابيتها هاتين هاتين وخرافا فاعلم وخرافا
واكس في وعاصم بل ان ذلك يعني شجرة حتى استحكم اوتاب حتى انقطع من تاركه شجرة
او تاسا بعوا في الهلاك وعنا اية مكر او كرم حاصل على لفتن وقرى او كرم بهزنى و
او كرم منها وبل او كرم وبل ان ذلك وبل او كرم وام او كرم وام تاركه وام ما فيها مستفهام
صريح او متضمن من ذلك فانكار وما فيه بل عايشا مستفهم ونفسه لبالا وراك على انكم وما فيه
اضراب عن الضمير مبالغة في تقديره ولا على ان شعورهم بها انهم قد يكون فيها بل انهم منها يكونون
شعورهم وقال الذين كفروا اننا كنا ربا با وانا انما نحن جنون كاذبين والاصل في الاصل في اذا
ما دل عليه اننا نحن جنون وهو يخرج لا يخرج لان كل من الهرة وان والام مائة من كل واحد منها
و كرم الهرة لبالغة في انكارها والام والام والام من الهرة وان والام مائة من كل واحد منها
فان اذا كانت الهرة واحدة مكسورة وقرانها علم والام اننا بنون على انهم الهرة وقرانها
من قس وعده صلى الله عليه وسلم بتقديم هذا على كل لان المصنف بالكره هو البعث حيث انما يقسم
بالبعث ان هذا الاسطرلاب والابن الذي هو كما الاسطرلاب في سيره في الارض فانظر كيف كان
البحر من بعد ما يراه على الكذب وتحويله بان ينزل بهم منازل بالكلية في خبرهم في خبرهم
ليكون لطف المصنف في تركه انما ولا يكون عليهم على كونهم ولا في صيق في صيق
صدور وراي كرم الهرة والام والام والام والام والام والام والام والام والام والام والام
بعض من الناس انهم لا يكون مني هذا وعد العذاب الموعود انهم قد صدقوا من ان يكون
يحكم وحكم والام والام والام والام والام والام والام والام والام والام والام والام
في بعض الذي ينبغي ان يكون له عذاب يوم بدره على وحق وموف في مواعيد الحكم فاعلم
هنا وانما يطلعونها انما هو اراهم واستفاد بان الرزق منهم كما تصرع من خبرهم وعبره في وعلا
نكاح وعبره وان ذلك له فضل على الناس بنا خبر عقوبتهم على المعاصي الاصل في الاصل في وعلا
فضل وخرافا ولكن انهم لا يكونون لا يكونون من العقوبة فلا يشكرون بل يستحقون عقوبتهم
وقوعه وان ذلك يعلم ما كثر صدورهم ما كثر فيهم انما من كنت اذا سرت وما يملكون
من عداوتك فيما زهر عبد وما من عايشة في اناس والام من خافية فيها وها من الصفات العلية
وانما ههنا لبالغة في الرواية او سنان لما يعيب ويحفي كمال في عافية وعافية في كمال
بين وبيد ما فيه لمن بطي بعد المراسم كمال ليعود الاضطرار على الاستعانة ان هذه القران بقصر على
بني اسرائيل اكثر الذي هم فيه يتخللون كما تشبهوا في احوال الجنة والمارة وعبره في وعلا
ورقة لكون من فاتهم هم المستحقون بان ذلك يعني بين من في سائر اهل الجحيم كما علم من وجهه او
بجملته وبل عليه ان في حكمه وهو العزير جازا وقضا في الدنم حقيقة ما يقضي فيه وجملته في وعلا
ولا بل بل انهم على كل المبدأ وها حبل كحق حقيقة بالوقوف بحفظ الله تعالى ونظره انك لا تعلم

الموت فاعلم انهم بالكلية من حيث انهم يقطع مله عن شيا يعظم بها سائرهم راسا لو انما سبها
بالوفا عدم انفسهم باسما علم ما على عليهم كما يشبهوا بالضم في قوله لا تسع القوم انما انما لو انما
فان ساعهم في هذه الحال البعد وراي كرم الهرة والام والام والام والام والام والام والام والام والام والام
وخلص انما البعد وراي كرم الهرة وها انت تدعى على كرم الهرة والام والام والام والام والام والام والام
بايتا من حوى علم الله تعالى كرم الهرة والام والام والام والام والام والام والام والام والام والام
اذا ما وقع معناه وهو ما وعدوا به من البعث والعذاب فوجنا لهم اية من الارض وهي كرم الهرة
روى ان طولها ستون ذراعا ولها قوائم ورث ورجل ورجلها لا يكون لها راس ولا يد لها طائر
وروى ان عليه اسم سئل عن خبرها فقال اسم من اعظم المساجد حوت على اسم الله تعالى يعني المسجد الحرام
تطهر من الطلوع وروى من الكلام ان في كل يوم روى فيها يخرج ورجلها على اسم الله تعالى
سليمان لم تملكك بالعصا في سحر الموتى كرم الهرة والام والام والام والام والام والام والام والام والام
سودا فليس هو وجه ان الله تعالى ما يابا بها حوزها وساير احوالها فانها من ايات الله تعالى
القران وخرافا ان يكون ان البعث لا يكون لا ينفقون ووجه كذا في معنى قولها وانما كرم الهرة
اسم على اقل من حوزها او كرمها على حوزها كرم الهرة والام والام والام والام والام والام والام والام
بايتا بانه من حوزها اي حوزها كرم الهرة والام والام والام والام والام والام والام والام والام
للمصدقين والمكرمين وهم ورعون يحس اولهم على فرح ليقولوا حوزها على كرم الهرة
وبنا عدلهم حتى اذا جاء الالحشر قال كرم الهرة والام والام والام والام والام والام والام والام
بها بالاراء في رايها في نظرها يحيط علم كرمها وانها حقيقة بالصدق والام والام والام والام
اي انهم بين الكذب بها عدم العا والادهان لخصها اما اذا كنتم تعلمون ام اي في تقوية
بعد ذلك وهو التمسك بالام بصدق غير الكذب في الجمل فلا يفرقون ان يقولون فعلنا ذلك ووقع
القول عليهم حق بعد العذاب الموعود ووجه كرم الهرة والام والام والام والام والام والام والام والام
بايتا سائرهم لا ينفقون باعذار لشفعهم بالعذاب الموعود التحقيق لهم التوجه ويرشد هم
انهم في الحشر بعثة الرسل لان لعاب النور الطوية عودهم من فرعون نذرا لكونه
بقرة فاعلم وان من قرع على ابدال الطوية بالنور في مادة واحدة قد قرع على ابدال الموت بالحياة
في تواولا لادان وان من جعل الهما ليعبروا فيه سببا مما سبب عاشهم لعق لا تحل ما يخط
جميع ما يحرم في عاشهم ومادام انما حضا اليس يسكنوا فيه انوم والقرار والها منظر الا
مضيا فانما الله ليعبروا فيه فويل فيه يجعل الابداحا لان احوال الجحيم عياها لا يملك
هنا ان في ذلك ليات لعنهم بآسور لالهنا على لالهنا لالهنا في الصورة في الصور في الصور
وقول في قبيل الانبياء الموحى ما بعد انما يحس اذا في الوقف فخرج من في السوء ومن في الدين
من الاله والوجه على ما لا يحق تحقيق وخرافا لا ما انت مدعي بان لا تخرج بان نبش قبل

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

قصص

راستقام

100

جاز هذا الخدي في طي واعقادي اولم اعلم ان الله قد اهلك من قبل من العود من هو
 اشد منه قوة واكثر جمعا نجف وتوحي على اغتراره بقوة وكثرة ماله مع علمه ان الله قد اهلكه
 ومن جفاته النوارج اورد لا وعاءه العلم ونقطه به حتى يذلل العلم من اى حدة من ذلك
 العلم الذي ادعى ولم يعلم هذا حتى بقي نصف مصارع الهالكين ولا سال عن ذنوبهم
 سؤال مستعدهم فانه تعالى بطبع عليها او عاقبة فانهم بعدون فيها نفسه كما ننمنا ههنا
 فارو من ذنوبهم من قبل من كانوا احرى من ذنوبهم الكذبة بان يبق ذلك ان لم يكن من قبل
 بل الله مطلع على ذنوب الجبرين حكمهم معاقبتهم عليها لا محالة فخرج على قوله في رتبته على ان
 خرج على قوله شهابا عليه الاحواز وعليه سرج من ذهب ومعه اربعة الاف على رجا الله
 يريون الحكوة الدنيا على ما هو عادة الناس من الرغبة بالثبات لما قيل ما اوله فارون فتوا
 مشر لا عينه حذر راعى الحسد انه ليدخل عظيم من الدنيا وقال الذين اوفوا العلم باحوال الاخرة
 للمحققين ويكفون عما بهما كان استعمال الفجر على لا يرتقى ثواب الله في الاخرة خير من ان يعل
 صا كما قاله فارون بل من الدنيا وما فيها ولا يلقيها الضمير في الكلام التي حكم بها العلم او
 للثواب فان يلقى الموتى او الجنة او اللعابان واللعن الصالح فانها في معنى البسرة والطرقة الا
 الصابرون على الطاعات وعن المعاصي تحسنا به وباراه الارض روى ان كان يوزي موسى عليه السلام
 لمن دقت وهو يزار به لغزاة حتى تزل الركوة فصالحه عن كل الف على واحد فاستبكره
 فعد الى ان يفضي موسى بين بني اسرائيل لم يفضوه فبرطن لغية لزمه بنفسها فلما كان يوم
 العيد قام موسى حليبا فقال من مرق قطعناه ومن زرع غير حصن جلدناه ومن زرع حصنا
 اعدناه فقالون ولو كنت قال ولو كنت قال ان بني اسرائيل يقولون الكذبة فخرجت فضائه
 فاحضرت فاشد بها موسى بالله ان تصدق فقال جعل له فارون جعل على ان الجبل
 ينضى فخر موسى شاكا علة الى ربه فادعى اليه من الارض بما شئت فقال يا ارض خذيه فاختاره
 الى ركبتك ثم قال خذيه فاختاره الى وسطك ثم قال خذيه فاختاره الى اعظمك ثم قال خذيه فاختاره
 وكان فارون يضيع اليه في هذه الاحوال فلم يجره فادعى اليه ما امكن ان يستر حركه فلو لم يجره
 وغرته لودع الله مرة لا يجبه ثم قال بنو اسرائيل انما فعلوا ليرثوا فذاعا الله حتى حصف بداره ولولا
 فالحان اسر من الله اعوانه مشقة من فادى راسه اذ امسكته يهود من دول الله فقول
 عنه عذابه وما كان من الشكر من المحققين منه من قولهم نصره من عذره فانصرفوا منه فافع
 فاجتمع واصبح الذين كانوا من قبله بالاس من زمان قريب يقولون وكان الله بسيط
 الرزق لمن يشاء من عباده ولقد ربيطه ولقد يقضي مشقة لا كرامة تقضي البسط ولا
 لهوان وجب القرض وكان عليه الجبر من ترك من روى للقبض وكان للثبات والقبض
 ما يشبه الامران الله بسيط وقيل من ذلك بمعنى ذلك وان نصبره وبكنا علم ان الله

الله ان شاء الله

لولا ان الله اسرعت فخر عظماء ما تشبنا الحفنة في التوليد فبنا ما وقره فيه تحف به لاجله ولما كان
 الكادون لغير الله المكدون برسله وما وعدوا لهم من ثواب الاخرة فمكث الكادون الاخرة اشد
 تدبيره كما قال تعالى انك انما تسبحت خبرها وعلقت وصفيها والارضة والجبر تجعلها الذين لا يبدون
 عتوا في الارض غلبة وقهر اولادها على الناس كما اورد فرعون وفارون والعلم فيه المحرقة
 للمحققين لا يرضاه الله من جابحته فخرتها وانا قد راا وصفها ومن جابحها بالرسالة
 يجرى له من عوالم السيات وضع في الطاهر موضع الضمير تهيئها لهما لم يكن به است والرسالة
 ايمهم الا كما كانوا يقولون اي الاشكال ما كانوا يقولون فخرت النفس واقام مقامها كما في الاول
 سالت في المأثرة ان الذي من عبيك العرف اوجب عبيك فلو انه وسيدك والعمل بما فيه الزكوة
 الى معاد الله ما وروى القاصم المحرر الذي وعده ان يملك في اوكمة التي اعطته بها على ان
 العادة رويها بها يوم الفتح كما انه لما حكم بان العاقبة للمحققين واكد ذلك بعد تحسينه وتوسيعه
 وعده بالعاقبة الحسن في الدارين روى انه لما بلغ محقق في معاجزة اشتاق الى مولده ومولده
 اياه فخرت من ربي علم من جابحته الذي وما يستحقه من الثواب والنصر ومن ينصفه فيفضل
 نصرة اعلم من حوفي صلا من بين وما استحقه من العذاب والادلال يعني برقت في الشكر
 وهو يعترف بالعدس ابى وكذا قوله وما كنت ترجوا ان يفي اليك الكتاب ابى يستويك الى
 معاد كما اني اليك الكتاب وما كنت ترجوه الا رجوت من ربي ولكن العاد يقضيه ويجزى ما يكون
 استغنا محولا في المعنى كما قال وما اني اليك الكتاب الا رجوت اي لاجل الترحم على كونه في
 الكافرين بعد رتبهم التي منهم والاحسان الى طبعهم ولا يصح لك عن ايات الله من قرأها
 والعمل بها جبراة انزلت اليك وقرى يصح لك من اصدر وارج الى ربي الى عباده ولو جده
 ولا يكون من المشركين بحسب عدتهم ولا تنزع مع الله الهما اخره او ما قبله الشبه وخطا على المشركين
 من مساعدته لولا انه لا يورث من يملك الا وجهه الا اذا تعلق ما عداه على حدة انه يعود
 لا يحكم القضاء ان خذ في خلق واليه يرجعون لجزاها على النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ
 القصص كان له من الاجر بعد من صدق موسى وكرت ولم يبق ملك في السموات والارض
 الا يشهد له يوم القيمة انه كان صادقا

هذه المحلات بركة بسم الله الرحمن الرحيم والحمد لله رب العالمين

الم سبحوا قول الله وروى الاستصحاب بعدة وبل استغلا بنفسه بما يصعبه
 احسب انما يحسبانه ما يصدق بغيره من كل الدلال على حصة بنو نوا ذلك ان يفتي يقولون
 متولد من اومات سنة بها كقول ان تركوا ان يقولوا انما ولا يقولون فان نصاه
 احسب انهم في مقبولين لقولهم انما قالوا ان لا يقولوا ولا يقولون من قامة وقولهم

هو ان لا يكون له حبيب ضربه لنا وبيد ان انقسم من دون غير فتوفى القول لم يات بل ينجحهم
فان لا يشق في الشايف كالمهاجرة والجماعة ودفن الشهورات وظل نصف الطامات
وان لم يصب في النفس والاموال لم يضر الخلق من المناق واثبات في الرزق والخصر
فيه وليا لواله الصبر عليها على الدرجات فان لم يجد الا باذن وان كان من حلو من الصبر
غير ان يرضى من الخلود في العذاب روى انها نزلت في ناس من الصحابة جزعوا من ذنوبهم
وقن في عذاب عذب في الله وقيل في مخرج مولد عمر بن الخطاب رضي الله عنه ما عذر
به ان يحضر ما يسهم يوم يرفع قتل في عذاب وادارة وقرنا الرزق من قتلهم من حب
اولا يقضون والحق ان ذلك سنة قد جازية في الامم كلها فلا ينبغي ان يتوقوا عذاب
فيلحق الله الرزق صدقوا وليعلموا الكاديين فليعلموا علمه بالامتحان فليعلموا علمه
الذين صدقوا في الايمان والذين كذبوا فيه ونسوا به نذرهم وعقابهم وذلك في المعنى
وتجيزه او ليجازين وقرى ليعلم من الاعمال والبرهان في الناس وليسهم سنة يوفون بها
يوم القيمة كبا من الوجوه وسواء ما احسب الذين يقولون السبب في الكفر والمعاصي فان
العلم يوم احوال القلوب والنجاة ان السبب في ان يقولوا فلما اخذوا نذرهم على
سواءهم وهو سنة معقولة حسب دامت فليعلموا ولا ضراب فيها لان يذنبوا على
من الاول ولهذا عقبه بقوله سأما يكون اي نفس الذي يخلو به او كما يحكمون حكمهم
يذنبوا في الخصوص بالذم من كان يرجو لقاء الله في الجنة وقيل المراد لقاء الله الوصال اليه
لما يذنبوا العاقبة من الموت والبعث والاسباب والنجاة على جميل حال بعد قد علم على
سنة بعد زمان عديرة الحق السيد على احوالنا ما يفتاه من اهل الارض من اهل الارض
لما يستحقونها من اجل ان الله في الوقت المضروب للقاءه لا تلت لقاء واذا كان وقت اللقاء
انها كان اللقاء كالتقاء الاحياء في الدنيا فيصدق رعاؤه او ما يستوجب العقوبة
والرضا والبرهان لا نوال العباد عليهم بعقابهم وفعالهم ومن جاهد نفسه بالصبر على بعض
الامور والكف عن الشهوات فانما يذنب نفسه لان منفعته لها ان الله اعطى عن العالمين
فوق حاجته اليها فلهذا في كل عباد رقة عليهم ومراعاة لصلواتهم والذين استوا وولوا
الصالحات الكثر من علمهم سنة في الكفر بالايمان والمعاصي بما يتبعها من الطاعة وتوحيدهم
احسن الذي كانوا يعملون اي حسن عزاء طاعتهم وانما الحسن ان يجازي بحسنه من
الجزا ان يجازي بحسنه الراحدة بالعبادة وزيادته وزيادته بالانسان بالرجس بالثبات
فقد رزق حسن وكماله في ذاته حسن لفرط حسنة ووصي يجري مجرى موعظي ونفوذ
هو بمعنى خالي وقيل لا حسن لواله حسننا وقيل حسننا تنسب بفعل ضمير على
تقدير قولهم تنسب لوصية اي قلنا اولها او اهل بها حسنا وهو اوفق لما بعده وكلمة

من احوال

بجس الوصف على بالدية وقرى حسنت او احسانا وان جاهدك لشركك به ما لك
علم لربته عز عن نفسها في العلم بها اشهد بان ما لا يعلم حجة لا يجوز ان يذنبوا لم يعلم
معلومه فخص على علم بطوره فاعلموا في ذلك فانه لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق ولا يدين
من افعال القول ان لم يصح قبل ان يرجعكم مرجع من اسنكم ومن اشرك ومن بر بالدية
ومن عني ما علمكم ما كنتم تعلمون بالخبر عليه والاية نزلت في سعد بن ابى وقاص رضي الله عنه
لما سمعت باسلا حلفت ان لا تنطق بانه من الضحى ولا تطعم ولا تشرب حتى يرتد وليست بكنزة
ايام كركك وكذا التي في القان والاحقاف والذين امنوا وعلوا الصالحات لرجلهم في الصلوات
في حلقهم الكان في الصلوة مستقيم درجات المؤمنين ومحمي انبياء المرسلين او في علمهم وروى
ومن الناس من يقول انما يذنبوا في الله في الكفر على الايمان يحصل منه الكفر
ما يصيبهم في ذنوبهم في العرف على الايمان ككفر الله في العرف على الايمان ما ينص ذلك
في وعينه يقول انما كان معكم في الرزق فاستر كونا فيه المراد والمنافقون اذ هم ضعيف بانهم
خافوا من ذي الشكرين ويؤيد الاول وليس الله يعلم ما في صدور العالمين من الاغصان
والنفاق وليعلم الله الذين امنوا القلوبهم واجل المنافقين في العرفين وقال الرزق
لهم من امنوا استوا سبيقت الذي سلكه في دنياهما ليجعل حكم ان كان ذلك حطه اوان
طمان اجبت ومواخاة وانما اعدوا انفسهم بانفسهم على ارحم بالاتباع بما لا يدين
الكنى بالاتباع والعدو بتخفيف الاوراع من ان كانت شجيرة لهم عليه وهذا الاعتبار رويهم
وكرهم بقوله ما هم كما من من خطاياهم من سبي انهم كما نزل من الدلالة للذين والناس من رقة
والتقدير وما هم كما من من خطاياهم من سبي انهم كما نزل من الدلالة للذين والناس من رقة
مع الصلوات انما لا يخبرها لما استسبوا له باقتلوا على المعاصي من غير ان يقتص من
من يتوهم شي وبس ان يوم القيمة من الاخرين فيكتب على كافر او يقصر من من لا يطيع الله في
بها ولا يرضى نوحا الا قد علمت قهرهم القسمة لا تحس عا ما يذنب البعث ذروى ان يذنب على
راس ريعين ورواؤه شهادته وحقين وعاش بعد الطوفان ستمين وعلل اخيرا ردها لاجل
مولا لا على حال الله وان سعادته وتحسن في طين على ما يقرب منه وكما في ذكر الالف في سبل
طول المدة الى السمع مع فان المقصود من القصة تسليته رسول الله صلى الله عليه وسلم وتبشيره
على ما كان يدين الكفرة واختلاف الخبرين في الكفر ان كانت عذرا حذرهم الطوفان طوفان
الما وهو لما خلاف كثيرة من سبل وطولهم او نحوها وهم طامون بالكفر فاجتهد اي نوحا
وامعاب السفينة ومن ركب من اولاده وابناءه وولدا في ثمانية وسبعين في
عشرة نضهم وكور نضهم ناس وجعلنا في السفينة احوالهم اية العالمين في
ويستلونه بها ورجعهم عطف على نوحا ان غضب باصنافا وكروى في الارض على تقديره

قبل تحريم القمار والالاء من دلائل النبوة لانها اخبار عن الغيب وقرى غلبت بالفتح
وسبقوا بالضم ومناه ان الروم غلبوا على ريف الشام المسلمون سبيلهم في
السنه التاسعة من نزولهم المملوك ونحو بعض بلادهم وعلى هذا يكون اضافته
الغلب الى الفاعل بعد الامر من قبل ومن بعد من قبل كونهم غالبين وهو وقت كونهم
ومن بعد كونهم مغلوبين وهو وقت كونهم غالبين اي لا امر جين غلبوا ارجين يغلبون
ليس شئ منهما الا بقضائه وقرى من قبل ومن بعد من غير تقدير اضاف الى مكانه قبل
قبل ويجري اولها واخرها ويومئذ يوم يغلب الروم يصرح المؤمنون بمراسمتهم لكانت
على من الكفاب لما في من قطاب القول وتطهر صدقهم في اخبارهم المسترkin وغلبهم في
رباهم واره ياد قضيهم وثمانهم في دنهم وقيل ظهر المؤمنون باظهار صدقهم بان دولي بعض
اعدائهم بعضا حين تعاونوا بغير من بيتا فيمنع بولا دارة وهو لا اخرى وهو العرا اكرم
بقسم من عباده بالنصر عليهم ناره ويقتض عليهم بصرهم اخرى وعادته مسند موكركه
لان ما قبل في معنى الوعد لا يقتضيه وعدة لا تنفع عليه ولكن انما الناس لا يعلمون
وعده ولا محته وعده جعلهم وعدم تفكرهم يعلمون ظاهرا من النبوة التي مايت بدونه
منها والتمتع بزخا رجا ودم عن الامور التي هي غايتها والمقصود منها هم عاقلون
لا يحفل بالهم وهم انما يتكبر لا اول وسند او غافلون خبره وانما خبر الاول وهو على
الوجهين منا وعلى كل من غلبهم عن الاخرة المحققه لمقتضى الحق المقدمه المبدل من قول لا يعلمون
تقريرا لجهالتهم وشيئها لهم بكونها من المقتضو اذ اكلها من الدنيا بعض ظاهرها فانها من
العلم بظاهرها من حقا بقرها وصفاتها وخصا بصها وانما لها واسباها وكيفيه
صدورها منها وكيفيه الضرف فيها وذلك كتركها بواثنا باطنها انها تجاوز الى الاخرة وتوجه
الى خيلها وانموذج لحوالها واسعارها لا فرق بين عدم العلم والعلم الذي يقتضيه العلم هو الدنيا
ولم يفكر في انفسهم ولم يحزنوا التفكير فيها او لم يفكر في امر انفسهم فانها اقرب
اليهم من غيرها وراة يحتل فيها المستبصر ما يحتل في في المكناات باسرها لتحقيق لهم
قدرة سبدها على عاداتها على ابرائها ماحلق السموات والارض وما بينهما الا انهم متعلق
بقول وعلم محدث يدرك الكلام عليه واجل سمي عني عنده ولا يبقى بعده وان كبر الناس
بما ربه بغيرها في عتد انفسها قيام الاجل المستحق او قيام الب عكها كذا في جاهدون
يحسبون ان الدين يردون الاخرة لا يكون اولم يبروا في الارض فينظر وكيف كان
عاقبة الذين من قبلهم تقرير لسيرهم في قطار الارض ونظرهم الانا المدهر من قبلهم كانوا
استدسهم قوة العباد ونموذ وانما الارض وقيلوا وجهها لا تستنطالم المياه وانما ارج
المعادن وزرع البذور وطيرها ودمها وعمرها والارض انما ظاهرها من عماره اهل

كل اباها فانهم اهل اذ غير ذي ذرع لا يتسط لهم في غير هذا فيه تكلم بهم من حيث انهم
معترون بالدين معترفون بها وهم اصنف حالها فيها ازمارا مرها على السط في الواء
المتسط في العباد والتعرف في قطار الارض بانواع العماره وهم صنفا ملحقين الى
واولا نفع لها رجا بهم رسم بالبنات بالجزات او الايات الواضحات فاما كان
ليطلم يفعل بهم ما يفعل الظن فيدبرهم من غير جرم ولا تدكير ولكن كانوا انفسهم
حيث عملوا اما اذى الى تميزهم ثم كان عاقبة الذين اساءوا السوى اي ثم كان عاقبتهم
العقوبة اذ اخلص السواى فوضع الظن هو موضع الضمير للدلالة على ما اقتضى ان يكون ثبات
عاقبتهم وانهم جازوا بمثل افعالهم والسواى ثابثا سواها الحسن او مصدر كشرى ثقت
بها ان يكونوا بالله ولا نواجا يستهزؤ على اوسرل وعطف بيان للسواى او خبر
كان والسواى مصدر اساء او مضعول بمعنى ثم كان عاقبة الذين افسدوا الحطية ان
طبع الله على قلوبهم حتى كفروا الايات واستهزؤا بها ويجوز ان يكون السواى مضعول
وان كذا في انما بها وانما تحذف للايهام والتهويل ويجوز ان تكون عشرة لانا لاساءة
اذ كانت عشرة بالكتاب والاستهزؤ كانت شققة معنى القول وقران ابن عامر والذين
عاقبة بالغيب على ان الاسم السواى وان كذا في على الوجه المذكورة امد يد الخلق
ينقسم ثم يعيد بعضهم ثم اليه ترجعون لجزا والعدول الى الخطب للما في المقصود
وقرأ ابو عمرو وابوبكر وروح بابا على الاصل ويوم تقوم الساعة بليس لموسى يكون
ايستكن يقال ناطرة فليس اذا سكنت وانس من غير ان كج ومنه ان قة المبكس
ففي لا ترخوا وقرى بفتح الهم من قرة اذا سكنت ولم يكن لهم من شرها من من استمررا
بانه شغلا يجردونهم من عذاب الله ويجيبه بفظ الما في الحقيقة وكانوا يشكواهم
طاهرين يعرفون بالبينهم حتى يسواهم وقبل كانوا في الدنيا كما من بسبهم وكنت في
شعواءه وعلموا ونجا اسرائيل بالواو والسواى بالالف قبل الباء بالهزة على صورة
الحرف الذي من حركتها ويوم تقوم الساعة بوسنة يتقرون اي المؤمنون والكافرون والقول
عامة الذين اساءوا فلو الصايات فتم في روضة ارض ذات ازهار وانها يجردون بسرد
سروا وتلت له وجوههم واما الذين يعرفون كذا في الايات وانما الاخرة ما ذكر في الايات
مخبرون لا يقول عنه سبحانه اسد جين عيون وجين عيون ولا كذا في حرك
والارض من عشا وجين نظرون اخبار في معنى الامر بمنزلة السد والاشاء على وجهه
الاوقات التي تظهر فيها قدرته وتجدد فيها اودال على ان ما تحدث فيها من الشواهد والظن
بمنزله مستحقا في تجد من غير من اهل السموات والارض وتخصيص كذا بالعش الذي هو
اخر انما من شئ العباد انما نقص نورها والظلمة التي هي وسط لا تجردونهم فيها كذا

ويعجز ان يكون عتبا معطوفا على جنس متكون وقول لا الخ في السموات والارض اعراضا
وعن ابن عباس رضي الله عنهما ان الاله جامعة للصعودات الخمس متكونة من صفة الملوحة والبرودة
وتصغير من صفة الجفاف وعتبا صفة العصر ونظيره من صفة الظلمة ولذلك زعم الحسن انها
معدية لانه كان يقول كان الواجب على ركنين في اتي وقت انقضت وانما خضت على ركنين
والاكثر على انها خضت على ركنين صفة الصلابة والاسلم من ستره ان الجلال بالحق والادنى فيقول
سبحان الله عني متكون الاله وقت صلي الله عليه وسلم قال حين يصبح سبحان الله عني متكون
الي قول ولا ركنين يخرجون ادرك ما عانه في سيرة من حال حين يسجد ادرك ما عانه في يومه وروي
حين عني متكون وحين يصحون عني متكون فيه ويصحون فيه يخرجون من بين يديهم كالا انسان من
المطقة والطار من البضة ويخرج الميت من الحي المظنة والبضة او عصب الحية الموت والفساد
ويخرج من الارض النبات بعد موتها يسبها وكذلك ومن ذلك الاقوال يخرجون من قلوبهم
فانه ايضا تعصب لحيوة الموت وروى الكافي بفتح التاء ومن اياته ان خلقكم من راب ابي في
اصول الائمة لانه خلق اصلا منكم ثم اذا انتم بشر عتسرون ثم فاجاه وقت كونكم بشرا
متشربين في الارض ومن اياته ان خلقكم من طين واحدة لان حوائج خلقت من صلب آدم
وب اياته خلقت من نطفة الرجال اولادهم من جنسهم من جنس امة السكون الاله
العتبة الالهة والافوا بها فان الخشية لله للعلم والاختلاف في سبب انما هو جيل متوالي
بين الرجال والنساء او بين افراد الجنس سواء ورثته بواسطة الزواج حاله الشبق وغيرها
بجوارف سائر الحيوانات فكل الامم المعاش او بان تفتش الائمة متوفقة على التقادير
والقانون المحمود الى التواء والزام وقبل المودة كناية عن الجماع والرمية عن الولد لقوله ورحم
شأن في ذلك لآيات لقوم يفكرون فيقول عاني ذلك من الحكم ومن اياته خلق السما والارض
واختلاف السننكم لعلكم بان علم كل صنف والمهم وصفها بآية قدره عليها او اجناس خلقكم
واشكاله فانه لا يبا ديسع منطقتين متساويتين في الكيفية والواحد سائر الجبل وسواء في خلقكم
الاعضاء وحياتها والمواد وحولها بحيث وقع التماثل والتعارف حتى ان التواء بعض
مع قواني موادها واسببها والامور الملائمة لها في الخلق يختلفان في شئ من ذلك لا
يمال ان في ذلك لآيات للعالمين لا ينادي خلق على عاقب من ملك او انس ارجح وروى حفص
لجبر الامم وروى قوله وما يعصها الا العالمون ومن اياته ما حكم بالليل والنهار وخلقكم
من فضل منكم في الزمان لا ستر امة القوى الغفائية وقوة القوى الطبيعية وخلقكم
فيها او منكم بالليل والنهار فخلق وخلق من الزمان والخلقين بآيات طافين
اشهد بان كل من الزمانين وان احسن باحد هما فهو صالح للاخر عند الحاجة ويؤيد
سائر الائمة الواردة في ان في ذلك لآيات لقوم يعقلون سماع تفهم واستمداد فان

الحكمة فيه لظاهرة ومن اياته بركم البرق مقدر بان كقول الاله اياها الزاوي حضر الوحي
وان اشهد القدرات فيقول انت كبري او الضعيف في منزل منزلة المصير شمع بالمعدي
من ان تراه او صفة لظهور قدره اية بركم بها البرق كقول الخالد هربا تان فيها
اموت واخوي ابقى العيش الكج خوفا من الصاعقة للآخر صلحا في الغيث والخصب
على العلف ليعمل يستفهم المذكور فان رايتهم يستفهم رزقهم اوله على تقدير بضاف نحو
ارادة خربت وطلع اوتوا من الخوف والطبع بالاحافة والاطماع لقوله فاعلم ان الله لا يهدي
القوم الضالين على الخلق شقايا ويترسل من السما ماء وقرأ ابن كثير والوعود بالخفيف فيحي
الارض بايات بعد موتها يسبها ان في ذلك لآيات لقوم يعقلون يتفهمون وتفهمون
في استنساخ اسبابها وكيفية نموها ليعلم لهم كمال قدرة الصانع وحكمة ومن اياته ان
تقوم السما والارض بامر قيا صفا فاقامة لها وازادة لبقا بها في خبرها المعين من غير
مقيم محوس والتعبية لاهم للاله في كمال القدرة والغنى عن الاله ثم اذا علم دعوة من
اذا انتم يخرجون عطف على ان تقوم على ناول من خرد كان قبل ومن اياته قيام السموات
والارض بامر ثم حرك من القبور اذا علم دعوة واحدة فيقول بها الموتى اخرجوا
تشبيه ترتب حصول ذلك على تحقق ارادة بآية توقف واجتاج الى الجسم على سرعة ترتب
اجابة الداعي المطاع على عانة وغم اما الراعي زمانه والعظم ما فيه ومن الارض متقن بعبا
لقوله وعمر من اسفل الراوي يطلع الى لا يخرجون لان ما بعد الا ليعمل فيها قبل والائمة
للمعاجزة ولذلك ما من شاة في جواب الاول وليس في السما والارض كل لافا قول تعالى
لصعودهم لا ينشرون عليه وهو الذي بدأ الخلق ثم يعيده ليعمل بهم وهو اهون عليه والاحاة
يسهل عليه من الاصل بالاضافة الى قدرتهم والقاس على اصولكم والافهم عليه سوا ولزك قبل
الهمم الخلق وقيل اهون بمعنى هين وتذكر لاهون لوان الاعادة بمعنى ان يعيد والاشق في
الوصف الجيب ان كمال القدرة العانة والحكمة الساتة ومن خسرته بقوله لا اله الا الله اراوه
الوصف بالوحدة الالهية الاعلى الذي ليس لغيره ما يساويه او يوازيه في السما والارض بصف
به ما فيها من الاله ونطقا وهو العزيز القادر الذي لا يعجز عن اية او يمكن واعادة الخلق
الذي يجري الافعال على مقتضى حكمة ضرب لكم شلالا من الصلابة منزلة عمن اهلها التي هي
اخرس الامم وروى قوله وما يعصها الا العالمون ومن اياته ما حكم بالليل والنهار وخلقكم
من فضل منكم في الزمان لا ستر امة القوى الغفائية وقوة القوى الطبيعية وخلقكم
فيها او منكم بالليل والنهار فخلق وخلق من الزمان والخلقين بآيات طافين
اشهد بان كل من الزمانين وان احسن باحد هما فهو صالح للاخر عند الحاجة ويؤيد
سائر الائمة الواردة في ان في ذلك لآيات لقوم يعقلون سماع تفهم واستمداد فان

فصل اول على ان الانا بية تقتضى كمنه وناو به بالسطر او الزيادة على الثواب عدل عن
الطهر ومن ايا ان يرسل الربيع الشغال والصباء والجنوب فانها رباح الرحمة واما الزبور
فرج العذاب ومنه قوله عليه الصلاة والسلام اللهم جعلها رباحا ولا تجعلها ربحا وقرا ان
والكس في الترخج على ارادة الخس من مشرات بالبطر ولان بطركم من رحمة يعني النافع ان يذللها
وقد انقضت النافع للزول المطر المسبب عنها او الزرع الذي يوسع بهو بها والعطف على
عقود مخدولة على ما مشرات او عليها بعبارة المعنى او على ربح بامنا دخل معقل ول على
والجوى العطف بانه ويستغفر من حسن معنى بخارة الجو ولكم شكره ولا شك في اننا قد
واحدة ربحنا من خصلك ربحا اخرهم بخا وهم بالبنات فاستقنا من الرزق نورا بالذبح
واخر ربحنا على الله المؤمنين استغفار بان الانعام لهم واطهار نكر استهم حيث جعلهم خفيين
على الله ان ينهم وعنه على الصورة والسهم ما من امرى مسلم يروى عن موضع اخذ الا انما على
اسدان يروى عنه ناجرهم ثم غر ذلك وقد يوقف على حقا على ان متعلق بالا انعام الله الذي
يرسل الربيع خسر سحابا بيسطه حصد نارة في السما في سمنها كيف يتب بارو وبقا
مطلقا وغير مطلق من جانب ودون جانب الى غير ذلك ويجعل كسفا قطع نارة اخرى وقرا
ان يعمد بالسكون على ان تحفظ او كسفا او صعد ووصف برعوى الودق والمطر يحسب كلام
في ان ربحنا فاما اصحاب برعوى عبادوه معنى وادهم وادهم اراهم يستشرون
بحسب الخصب وان كانوا من جنس ان ينزل عليهم المطر من قبله تكبر نكته والذلا على
عندهم بالمطر واستحلهم باسمه وقيل الضمير للمطر او السحاب او الارض ليس ليكن من
لا يمين فافظ الى ان رحمة الله انما الخس من النبات والاشجار والواضع الفار وذلك
جعله ان عام وحركة ذلك في حوض كيف يحيى الارض بعد موتها وقرا بالذلا على سناو الى
ضيق الرزق ان ذلك يعنى الذي على اجبا الارض بعد موتها الحي الموتى لها على اجبا فانها
ما كان في موتها وادهم من العوى كما ان اجبا الارض احداث لئلا ما كان فيها من العوى
والبنية هذا ومن المحقق ان يكون من الخاشات الراحته ما يكون من مواردها الخسنت
وتبدت من جنسها في بعض الاعوام اس لغة وهو على كل سنى قد لان نسبة قد رتب على
جميع الحكامات على سوا ذلك اسنا ربحا او صعدا فزاد الاثر والزرع فانه لو اعلوا
وقد السحاب لا زاد الا ان صعدا لم يحيط والام موطنة للشم وحقت على جوف الشوط
وقوله لظفوا من بعده يفرزون جواب سدة سدا جزا وذلك خسر الاستقبال وهذه الالاب
ناحية على الكفار بقوله يتبينهم وعدم تدبرهم وسرعة تزلزلهم لعدم تفكرهم وصوره ان
الظفر السرى يقتضى ان يتكلموا على الله تعالى ولينفذ الله بالاستغفار انما اجنبى الظفر
عنهم ولم يشعروا من رحمة وان يبادروا الى الشكر والاستدانة بالظفر انما اصحابهم

الرحمة

ولم يفرطوا في الاستبشار وان يصبروا على لانه انما صبر بزمهم بالاصبر او لم يفرطوا
نفعه فاما لا تسع المحو وهم منهم لما سدا عن الحق مشا عزم ولا تسع العلم الرعا او اولو ادبر
قيد الحكم بليكون اشده استحالته فان الاثم للصل وان لم يسع العلم تقطن منه بواسطه او كانت
شياء وقرا ابن كثير بان وريح الصم وعاثت بهادى العلى من صلاتهم سدا هم على انفسهم العصب
انقص من الاصبار او لعل في قلوبهم وقرا حجة وحده تهدي العلى الى تسع الاثم بوسا بالانسان
اي انهم يدعهم الى تقى اللفظ وتبر المعنى ويجوز ان يراو بالثمن من المشا ربح لا يان فهم يحول
لما امرهم به الله الذي جعلكم من ضعف اى ائمة اوكم ضعفا وجعل الضعف اساسا لم قولهم
خفي الاثم من ضعفا او جعلكم من اصل ضعف وهو النطق تم جعل من بعد ضعف قوة وذلك
انما عظم الحكم او تقوى بابر الحكم الروح تم جعل من بعد ضعف قوة ضعفا وشبهه او اخذ منهم
الاسم وفتح عاصم وحركة الصاد في جديها والظفر اخره لعل ان من عزم الله عنها انما تقا
رسول الله صلى الله عليه وسلم من ضعف فخره من ضعف واما الفان كما لعن والعروة
مع الشكر لان لما اخر ليس من المقدم تحقيق ما من من ضعف وقوة شبه وشبهة وهو
العلم العذر فان الزبور في الاحوال المختلفة مع مكان غيره وبيل العلم والقدرة وبوم انهم
ابن الله القيمة سميت بها لانها تقوم في انفس عزم سعات الدنيا اولها تفتح
يفتحة وجاهدت علما لها بالفتنة كما الكوكب لاخدة يقسم كرمون بالبنوا في الدنيا وفي القوة
او فيها بين قاء الدنيا والبعث وانقطع عذابهم وفي الحديث ما بين قاء الدنيا والبعث يوم
وهو محقق المساعات والايام والاعوام عزم عة استفتوا عدة لئلا يمانوا في عدة عذابهم
في الاخرة او سدا ما كنهه مثل ذلك الصنف من الصدق والتحقيق كما لو يكون من قرون
في الدنيا وقال الدنيا وانما العلم والايان من المودة والانس لعدائهم في كتاب صدق على
او ما كنت لكم اى وجبه عليه والقران والقران وهو قوله ومن ذرهم بزرع الى يوم البعث
رودوا بركت ما قالوه وحضوا عليه فبهذا يوم البعث الذي ذكره وكلمة كنه لا تقبل
انهم لم يزلوا في النظر والاضا لجواب شرطه فخره وان كنهه من البعث فلهذا
اى فخره تبين بطلان انما حكم فبوسيلة لا تفتح الربن بطلان عذابهم وقرا ان كنهه فلهذا
لان العذرة بمعنى العذر وان لا يثبتها غير حقيقي وقد فصل منها والاحم يستعجلون بالزور
الى ما يقتضى عذابهم وانرا انهم من التوبة والاطاعة كما وعوا اليه في الدنيا من قولهم انى
فلان فاعلمه اى استمرنا في فارضية واقد صرنا لئلا نمن من كل مثل واقد وصفاهم
فيه بانواع الصفات التي هي في القرية كالا مثال مثل صفته المعبرين يوم القيامة فيقولون
وما يقال لهم وما لا يكون لهم من الانقاع بالمعذرة والاستغفار او مبنا الذين قيل
مثل يتبينهم على التوحيد والبعث وصدق الرسول ولعل جنتهم بارة من ايات القران فيقولون

في هذا القران

الذين كفروا من قضا عبادهم وقوة قلوبهم انهم يعلمون الرسول والمؤمنين لا يفلحون
مزدورون كذلك من ذلك الطبع يطبع الله على قلوب الذين لا يعلمون لا يفلحون العلم يفترون
على خرافات عصفه ويا فان الجبل المركب عصفه او ذاك الحق ويوجب تكذيب الحق فاصبر
على ما هم ان وعد الله بصرهم وانظروا ويكن على الذين كفروا حتى لا يذنبوا بخاذه ولا يستحقك
ولا يملكك على الحق والخلق الذين لا يؤمنون بغيرهم ما انما هم فانهم شكون ضالون لا يسبحون
منهم ذلك وعن يعقوب تخفيف الموت وقرئ ولا يستحقك اي لا يرفعوك فليكونوا الحق
لك من المؤمنين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من فراسورة الروم كان لرسول الا عشرة
حسان بعد ذلك ملك سبع اسد بين السماء والارض وادرك ما ضيع من يوم وسيله
وهو ضعيف لا يذنب في شرعتها بكمه وقيل الا ثمان من قول ولان
ما في الارض من شجرة اقليم
سورة لقمان **بسم الله الرحمن الرحيم** **مراحم من الله وادركه**
الم تلك ايات الكتاب الحكيم سبق بيانه في بؤس هدي ورحمة الحسن حالان من
الايات والعامل فيها معنى الاشارة ورصفا حمزة على انظر بغيره او انظر في قوله
يعلمون الصلوة وتوكلوا في قوله وهم بالآخرة هم يوقنون بيان لاهل انهم وكيفية
لهذه الشدة من شعب الفضل اعتماد بها وتكرار الضمير للتوكيد ولا جعل منه وبين قوله
او تلك على هدي من ربهم وادرك تلك العلم فليكون لا يستحقهم العصفه الحق والحق الصانع
ومن الناس من يشترى لهوا كذب ما يلقى عما يعني به كالحاشر التي لا اصل لها ولا سلب
التي لا اعتبار فيها والمضاجيك وفضول الكلام والافانته بمعنى من وهي غيبته ان اراد
بالكذب الفكر وتبعية ان اراد باللام منه ومنزلت في النصير الحارثا شترى
كنت الاعاجم وكان يذنب بها فريش ويقول ان كان محمد يحدكم بحديث عله وعود فانا
احدكم بحديث رسمه واستغناء باله والاكافرة وقيل كان يشترى القينات ويكهن على
معاشرته من اراد الاسم ومنه عند بعض عن سبيل الله ودينه او قرأه فانه يقرأه
كثيرا ويطرد بفسخ اليه بمعنى لقيت على ضلاله ويزيد فيه بغير علم بحال ما يشترى او با
البخارة حيث استبدل الله بقرأة القرآن ويخذه هاهنا ويخذه السبيل سخرية
وقد رقبه حمزة واكثر في يعقوب وحقق عطف على بعض او تلك لهم عدل كرهين
لا ياتهم الحق يا تبارك الله على عباده وادرك على عباده يا تبارك الله على عباده يا تبارك الله
لم يسجدوا له بحال من لم يسجدوا له في دونه وقرأت بها من في دونه فقل
لا يقدر الله يسجد والاول حال من المستكن في ذل او مستكبر وان يذنب منها الى حال

من المستكن

من المستكن في لم يسجد بها ويجوز ان يكون استسقاء في شجره بعد ان علم ان النور
يحق له ان لا يذنب في ذنبه وذكر الاشارة على التكميم ان الله انما هو علمه والحق انما
العلم اي لهم نعم جات فكس للبالغة خالدين فيها حال من الصغير في لهم او من جات في العلم
ما تعقيل بالامم وعلم الله حقا بعد ان لم يكن ان الاول لنفسه والله في غيره لان قوله
لهم جات وعذوب ليس كل وعذوبا وهو العزيز الذي لا يغيبه شئ فيمنعه عن انجاز وعذوب
ودعده الحكيم الذي لا يفعل الا ما يستدعيه حكمة خلق السموات بغير كبرياءها
وقد سبق في الرعد والحق في الارض روي جيا لا شواحي ان عبدكم كراهة ان يعمل بكم فان
اوجها قضيته تبدل احبارها او اضاعها لا متناع اخضاع كل منها لارادته في
من لوازمه تجيز ووضع معينين وبيت فيها من خلق وادركه من الس ما فابتنا فيها
من كل زوج كريم من كل صنف كبر المنفعة وكما استدل بك على قوله الحق في كمال
القدرة وحكمة الحق في كمال العلم وحده فاعده التوحيد وقدرها يقول هذا خلق الله
ما روي ما خلق الله من روي هذا الذي ذكره قوله فاما خلق الله حتى استحق امتا كره
وما زاد انصب بخلق او ما رافع بالابتداء وخبره ذابصلته واروي بخلق عنه من الله
في ضلال من انضرب عن كبريتهم الى السجود عليهم والصلال الذي لا يخفى على ما ظهره وضع الظاهر
موضع المصير لولا انهم لم يكونوا شرا كبرهم ولقد بينا لقول الحكمة يعني لقول من باعوا
من اولادهم من اخوت ابوب او خاله وعاش في السنة حتى ادرك داود واخذ منه العلم وما
يعني من مبعثه والجمهور على ان كان حكما ولم يكن نبيا والحكمة في عطف العلم استكمال النص
الانانية بقباس العلوم النظرية واكثر بملك الله الله على الاصل العاضد على قدر ما لها
ومن حكمته ان يحب ولا يشترى او كان يسر والاربع فلم يلبس له عنها فلم يسجدوا له
نعم ليس بحرب انت فقال الصفت حكم وقيل فائل وان داود قال لربنا كيف اصعبت
فقال اصعبت في بيدي غري ففكر داود فيه فضعف صعبته وانما امره بان يذنب بشاة
وبانه يا طيبه مضعتين منها فانه بالسائر والقبح ثم بعد ان امره بان يذنب يا تبارك الله
منها فانه بها ايضا فاشد عن ذلك فقال هما طيبه شئ اذا طابوا خبث شئ اذا خبثا
انما اشكر الله لان اشكر الله اشكر فان اياه الحكمة في معنى القول ومن يشكر فانما يشكر نفسه
لان نفعه عائد اليها وهو دوام النفع واستحقاق مزيدها ومن كفر فان الله في لا
يحتاج الا لشكره حقيق بالجمه وان لم يجدوا محروطين كجده جميع مخلوقاته من ان الخلق
داود قال لقمان لا يذنب انما اشكر او ما تان وهو يعطيه يا تبارك الله في شفاء وقرأ ابن كثير
يا سكون اياه وقيل يا تبارك الله الصلوة باسكان اليه وحقق فيها وفي يا تبارك الله في شفاء
ايما واليزيد في شفاء في الاخير وقرأ ابن كثير في الشفاء بكسر الهمزة لا تشرك بالله من كان كافرا

والعالم

الاعمال

غير يزل برحق اسم من وقف على ترك جعل به نفس ان الشريك العظيم عظيم لا يتصور
بأن من لا لغة الا منه ومن لا لغة منه ووجهها الاسان بالادب جعل امة وهذا قد وثق
او تسمى وهذا على وجه ان تصنع متعاقب فوق متعاقب فانها لا يزال بنفسه متعاقبا
وتجوز في موضع الحال وقرئ بالتركيب يقال وهن هن وهن وهن وهن وهن وهن وهن وهن
في معنى كقطع في القضاة عاين وكانت ترصد في تلك المدة وقرئ وقصود
دليل على ان قصدي مدة الرضا حول ان انكركم ولو انكركم لنفسكم لم يصح ان يكون
لما اوبل من والادب بدل الاشغال وذكر انكركم والافعال في البين امر مؤكدا لوجهه في
حضره حضورا ومن قال على الصلوة والسلام لمن قال لمن اتركك ثم انك ثم
انك ثم قال بعد ذلك ثم انك الى المصير فاحاسبت على تركك وتكررت وانك
على ان تركك به باليس لك به فكم يستحقه انك تركت تقليد لهما وقيل اراهم على
تقليد فلو قطعوا في ذلك وصاحبها في الدنيا معونا معونا في تقليد امره وتقليد
الكرم واسمع في الدين سبيل من انا في بالوحد والاصح في الطاعة ثم الى جعلكم
ومرجهما فاجعلكم كما كنتم تقولون بان اجازيك على ايمانك واجازيها على كفرها والدين
مصر حاضرة في هذا عطف وحسنه لقان تأييد لما فيها من النهي عن الشرك كانه قال وصفا
بشئ ما وجى به وذكر الوالدين الحائرين في ذلك فانها مع انها تلوى الباري في استغفار
التعظيم والطاعة لا يجوز ان يستحق في الاشراك فالتكليف بغيرها ونزولها في معدن اليه
وقاص وانه مكنت لاسم من ثلث لم تطلع فيها شيئا وذلك قيل من اناس اليه يولون
عنه فانهم يدعونهم يا بني انما انك متفائل حجة من قول اني انما اخص من الاساءة
والاحث انك متفائل في الصغر كنه الخذل ورفع نافع متفائل على ان الباطن الصفة وكان
تامة وانما فيها لا صفة المتفائل الى الجحيم كقول كاشف من صمد والصفاء من الدم اولان المراء
به الجحيم او السبيته تخلق في حجرة اوقى السموات اوقى الارض في حفي لكان واخذة بكوف
صورة اواعلاه كنه السموات او صغر كنه الارض وقرئ بكسر الكاف من وكس الطاء
ازا استقر في كنهها باسمه يحضرها فاحاسب عليها ان الله لطيف بصير على الامور
حفي جبر عالم بكنهه يا بني فم الصلوة تحملا لتفكك وامر بالمعروف والنهي عن المنكر
لجوز لغيرك ولصبر على الصواب من الله ايد سبيها في ذلك ان ذلك شارة الى الصبر
اولى كل ما امره من الامور مما امره الله من الامور التي قطعها على ايجاب صمد الطين
للمفصول ويجوز ان يكون معنى العاقل من قول ما اكرم الامر اي حدة ولا صفة ترك
لنفس لا تملك عنهم ولا تتركهم صفة وجعلك كما يفضل لك من من الصبر وهو الصبر
وآلة يعترى للبرق فتلوى منه عطف وقراناف واولو عرو وحررة والكساة والاصناف وقراناف

ولا تصبر

ولا تصبر ولكن واحد مثل عقار واعلاه وغالاه ولا تمش في الارض مرعا اي فرما صمد
وقرئ موقع الحال وقرئ مرعا او لاجل المخرج وهو البطلان انه لا يجب كل حال فهو عطف على
وما في الخبر وهو مقابل للصبر حدة والحال الماشي مرعا ليوافق روى الى واقتصر في
شيكلة لا تمش فيه بين الدبيب والاسراع وعطف على الصلوة والسلام سرعة المشي به
المؤمن وقرئ عاشته رضى الله تعالى عنها كان اذا مشى سره فالحمد وما فوق وبسبب الخاف
وقرئ يقطع الهزة من قصد الرائي ان اسر وسهر نحو الرمية واعتصم من هو تلك
منه واقصر ان انكر الا حواسا وحسها لصوت الحشر والتخاروش في الدم سببا فيها
ولذلك كني عنه فيقال طوبى لاذني وفي تمشي الصوت الحرقع بصوته ثم اوجعهم في
مبالغة شدة وتوجيد الصوت لان المراء تفضل الجحش في التفكير والاحاد اولان الصبر
في الاصل اتم ثم ان الله سبحانه في السوء بان جعل اسبابا يحصل لك الحكم وما في الارض
بان كنكم من الانشغال به بواسطة او بغير وسط واسمع عليكم تكملة ظاهرة وباطنة تحسنة
ومعقولة ما تفرغونه وما تفرغونه وقد تشرع الغد وتفضلها في الفاحش وقرئ والادب
وهو جار في كل سبب اجمع بعد الفين او الحاد او الحاد كصنع وصغر وقراناف واولو عرو وحفي
نحو الجمع والاضافة ومن الناس من يجادل في الله في توجيهه وحفاته بغير علم مستعاضا
والله قد راجع الى رسول ولا انك بغير انزل الله بل بالتقليد كما قال واذا جعلكم
ايها انزل الله فاولو عرو شيع ما وجدنا عليه اية ما هو منع صريح من التقليد في الامور
اولو كان الشك ان يدعوهم يجعل ان يكون الضمير لهم ولا بانهم الى الله ليسير الى ما يول اليه
من التقليد ولا ترك وجواب لو لم يرد في مثل لا يتبعوه والاستغفار لان الكار والنجح من
الامور بان فرض امر الله وقيل بشرا سره على من سمعت المنافع الى الدين ولو لم يرد
بالشدة به وحيف عدى بالام ففتن من معنى الاضمار وهو جحش في عطفه استحقاق
الوثنى يفتق بان وثق ما يتعلق به وهو تمشي التوكل المستغنى بالبطاعة بين اراون يترقى
شاهق جبر فتكك بان وثق عرى الجحش المتدلى منه والامور عاقبة الامور اذ الكل صائر
اليه ومن كره فلا يترك كرهه فانه لا يصير في الدنيا والاخرة وقراناف فلو تركك من اخوان
وليس مستحيض اليك رجوعهم في الدين وقرئ قبيهم على ابدال يهلك والتعجب
ان الله علم بارت الصدور فجاءه عليه فتن في الظاهر فتنهم على متبعيها فتنوا اوزيانا
فتنوا فان يزل بالنسبة الى ما يدوم قليل ثم تفضلهم الى عذاب عظيم تفضل عليهم تفضل
الاجرام الغضا او تفضل الى الاجرام الضفط ولكن سألتم من خلق السموات والارض ان يقولوا
لوضع الرسل لما في من ساء والخلق الى غير ذلك اضطر والى اذعانه من كرهه على
الزمام والجائز الى الاعراف بما يوجب بطلان معتقد من كرهه لا يقولون ان ذلك

فيهم

يدوم مدافى السموات والارض لا يستحق العبادة فيها غيره ان الله تعالى من جلالته
التي لا تسحق له ان يحمد وان لم يحمد ولو ان ما في الارض من شجرة اقلام ولو شئت كون الاشجار اقلاما
وتوحيد شجرة لان المراد تفصيل الاحاد والجمع من بعده سبعة اجزاء والجمع بسبعة
مداد محدودا بسبعة اجزاء فاعني عن ذكر المداو حيدة لانه من مداد الواة واحد حاد رطب العطف
على الحق ان يحوها ويحده حال اول الامة او على ان مستانف او الواو وحال ونفسه الصبران
بالعطف على اسم الله وانما رطب لغيره غيره وفري عده وعده بالياء والما بعدت
فكانت الله بكنيتها تلك الاقدام بذلك المداو واش رجح العقل لا الشرا بان ذلك لا يخلو
فكيف بكثير ان الله عز وجل لا يجزه شئ حكيم لا يخرج عن عده وحكمة امره والايه جوابه
سألو رسول الله صلى الله عليه وسلم او امره او قد قرئت ان يسأله عن قوله وما من شئ
من العلم الا قدس وقد نزل التوراة وفيها علم كل شئ ما خلقكم ولا تعلم الا انفس واحدة الا
لخفيها وبغيتها اذ لا يستغوث ان على شان لا ينفق لوجود الكل فكل ارادة الواجب مع
قدرته اذ لا يتكامل انما امره اني ان تقول له ان يكون ان الله سبحانه
كل شئ يصير بغير كل مبعوث لا يتفادوا ذلك بعضها عن بعض فذلك الحق الم تزان الله
يوعى النفس في النهار ويوعى النهار في النفس ويوعى الشمس والقمر كل من ان يزين بحري في
فلكه في جلتى الى منتهى معلوم الشمس الى ام السنة والقمر الى ام الشهر وقيل ان يوم القيامة
بينه وبين قوله لا جيل سمي ان الاجل ههنا منتهى كوى وغه فانه حقيقة او مجازا ولا ينبغي
حاصل في القيات وان الله تعالى خلقه خبير علم كنهه وكفاشاة الا الذي ذكره من خلقه
وشغل القدرة ونجائب الصنع واخصاص العباد بها ان الله هو الذي سبب ان القيات
في ذاته الواجب من جميع جهاته اوانها بشا الهية وان ما يدعون من دونها لاطل العديد
في قدرته لا يوجد ولا يعرف لا يجعله او الما على الهية وقرا البصر بان والكوفون غير اليك
وان الله تعالى اكبر من كل شئ ويستطاع عيدهم تزان الفلك بحري في البحر فانه الله
واجبانه في تهيئة اسبابه وهي استشهاده او على ما هو قدرته وكما حكته وشغل انعامه
وانما لصلوة او الحار وحري بالفلك بالمتنقل وبغيات الله يسكنون العين وقد جوز في
متقوا العسر واليسر والسكون من اياته ولا توال في ذلك لا مات لكل شئ على
الحق في قنعت نفسه في التفكير في الافاق والارض شكور يعرف العلم ويترفع عليها
او كذا منقذ فان لا يمانه نصفه نصف صبر ونصف شكر واذا غلبه علمه وعظم
سبحه كما خلق كما بطل من جيل او سببا وغيره اخرى كالظلال جمع ظلال فكل واحد وعشرون
دعوا الله محضين له الذي اوتوا ما سألوا من الضمير من الهوى والتقليد بما عاجهم من
الكوف الشديدا على محبتهم الا برقتهم مقصدهم على الطريق الذي هو التوحيد وهو متوسط في

المعنى

الكفر لا تزجاره بعض الانبياء وما يجد باياتنا الا كل حصار غدار فانه نقص الله
او لما كان في البحر والحشر استند الغور كغور النعم باياتها الناس لغوا بكلموا بما لا يحصى
والله من ولده لا يقضى عده وحري لا يحصى من اجزاء او اذ غنى والمرجع الى الموصوف تحرف
الى لا يحصى فبه لا مولود مطلق على والدا وسند اخره هو جابر من والدة شينا وتغير الظلم
له لا على ان المولود اولى بان لا يحصى وقطع على من نوح من المؤمنين ان يقع اياته الكاف
في الامة ان وعد الله بالنواب والعقاب حق لا يكذب خففه فلا تعلم الجوه الرب والاعلم
باسم الله والاسطة بان بر جيك السورة والمغفرة خففكم على العاصي ان الله عليم
علم وقت قيامه لما روي ان الحارث بن عروة انه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
انني قيامت عذاتي قد القيت حباتي في الارض فحق السمت غطرت وحل امراده ذكرتم
اشي وما عمل عذرا من موت خزلت وعنه عليه الصلوة واسم بخاف الغيب حسرتا
هذه الامة وبنزل الغيث في اياته المقدرة له لعل المعين له في عده وقرا نافع وان عام
وعاصم بالشد يد ويعلم ما في الارحام اذكر ان شئ انتم ام ناقص وما يدري نفس ما
تلك عدا من غير او شئ ودجا نغم على شئ وتفعل خلافة وما ندري بغير باي من
موت كما لا ندري في اي وقت تموت روي ان ملك الموت خر على سبيل جعل ينظر
الى رجل من جسد يدبم النظر اليه فقال الرجل من هذا قال ملك الموت فقال كما
يريد في غير الرجح ان يحكي ويقتضي بالهنة فضل فقال الملك كان دوام نظري اليه
فتجابه اذ امرت ان اقبض روحه بالهنة وهو عذرك واقما جعل العلم به والذات
للعبد لان فيها معنى الجذب فيشعر بالفرق بين العباد وبين على انه ان عمل جليل فاعدها
وسلم يعرف ما هو الحق به من كسبه وعاقبته فكيف بغيره فاعلم ينقص له وسأله
وقرى باية ارض وشبه سببوية ما فيها شائفت كل في كل من ان الله علم بعد الامة
كلها جبر نعم لو اظنها كما يعلم طوايهاها وعنه عليه الصلوة واسم من قرأ سورة لقمان
كان لقمان رجلا يوم القيمة واعطى من الحسنات عشرة اعشرا بعد من عمل بالكونه وعنه

سورة سجدة من غرائب اسماء الالهة وقيل تسون عشرة

الم ان جعل اسم سورة او القرآن قبسه او جره ستر على ان التزل على التزل
وان جعل اسم السورة كان تترى خبره قدس او سنده اخره لا ريب فيه فكل من
العالمين من الصغر في الله ان المصدر لا يخلو فيها بعد كبرها فيكون خزانة ولا ريب
عالم من الكتاب واعراض الصغر في فيه ليعلمون الجدة ويؤروه قول ام يقولون اخره فانه
الحقا يكون من رب العالمين قول بل هو الحق من ذلك فانه مقرر له وعظم الكلام على

ان شئت راولا الى اعزاه ثم رتب عبادك من رسل العالمين وقررتك بقى الرب
عنه ثم ضرب عن ذلك الى ما يقولون فيه على خلاف ذلك انما الله لا يجيب استفاد
ام منقطعه ثم ضرب عنه الى ان شئت انما المفضل من الله وبقى المفضل من رتب
لنفسه ثم ما اجابهم من رتب من قبل ذلك انما هو اهل الفترة لعلهم يسهروا ما لا يراهم
انما هو من خلق السموات والارض وما بينهما في سنة ايام ثم استوى على العرش فربا في
الاعراف ما كنتم من دون من ولى ولا شفيع ما كنتم اذا اجابتم رسلنا ما احسنهم وضع
لكم او ما كنتم سواء ولى ولا شفيع بل هو الذى يتولى مصالحكم ويحكم بينكم على ان
استطيع بغيركم المشافهة اخذكم ثم بقرىكم ولا ناصر احدكم ولا يظلم احدكم ولا يبر
الامر من السما الى الارض بعد راحة الدنيا باسباب سماء يظلم المظلمين فانها تارة تارة الى
الارض ثم يعرج اليه يصعد ويثبت في عمل موجودا في يوم كمال معدارة الف سنة فما عدوا
في برهة من الزمان منقطعا ولا يعرج من ذلك استطاع ما بين التدبير والوقوف وفضل ببر الامر
بأظهاره في النوع فيزال به الملك ثم يعرج اليه في زمانه هو كالف سنة لان سادته تزلزل وجوده
مسيرة الف سنة فان ما بين السماء والارض مسيرة خمسمائة عام وفضل يفضي قضاء الف سنة
فيزال به الملك ثم يعرج بعد الاثنا عشر اوى وفضل ببر الامر الى قيام الساعة ثم يعرج اليه
الامر كله يوم القيمة وفضل ببر الامر من ربه من الطاعات منزلة لا سيما الا لافى الوحي ثم لا يزل
اليدخالها برضاة لا في مدة منقطعة ولا نقلة المفضلين والاعمال المفضل وقرى بقرى وقعة
ذلك عالم العيب والشرارة فيبرها على وفق الحكمة العزى انما على امر الرجم على الصناد
في تدبيره وقيادته راي المصالح فيفضلوا واحدا الذي حسن كل شيء ليعرفه موفرا على استعداده
ويقيم به على وفق الحكمة والمصلحة وخلفه بدل من الكل بدل لا يشغل وفضل علم كيف يخلص في قوله
قوله الامام الحسن بن الحسن بن محمد بن خلفه مفعول ثان وقرأنا في ذلك فوفون بغير الامام على الوصف
فان شئت على الاول محض من يخلص وعلى الثاني محض وبرا حق الانسان يعني اوم من يخلص
سلكه ورتبه ثم سميت به لانها خصل منه اي خصل من سلكه من ما عهد من منى ثم سواه
قوته بقصور عصا له على ما ينبغي وبعيد من ردها من ردها الى اخره شرفا واستدارا بالخلق
عجيب وان لا تاله مناسبه الى الحجة الربوبية ولا جوس خوفه فخره وفضل
لكم ان لا تصاروا للاحدة حصصا لستموا وتصوروا وتفقوا حبلا ما تشكرون تشكرون تشكرا
فليس واما انما صلتا في الارض اي خيرا تزا بها على شراب الارض لا يغير منه او عينا فيها
وقرى صلتا بالكر من فضل فضل وفضلنا من صل انهم اذا انزلوا من عاوا على الخرد
العا من قبله ما دل عليه انما على خلق جديد وهو بعثت لئلا يفرحوا وقرأنا في ذلك ولا يفرحون
انما على الخرد والعاشق اي من خلف واستاده الى جميعهم رسلهم بل هم بقا ربهم بالبعث وتبلغ ملك

الموت وما بعده كما قرئت جاهدون كل يوم بينكم يستوفى في غيركم لا يترك منها شيئا ولا يبقى لكم احد
والفعل والاستفحال مضافا الى كبر المقصود واستقصيت وتخذت واستفقلت ملك الموت
وكلكم يقضي اركم واحصاء اجابكم ثم الى ربكم يرجعون حب وجزاء ولو تولى والجزء
نكوا رؤسهم عند ربهم من الجيا والخرى ربنا قاطنين ربنا ابصرنا ما وعدتنا ومحمدنا ملك
رسلنا جاهدنا الى الربنا على صلحنا انما هو قول اولم ينزل في ذلك بما شئنا وجواب لو خذ
تقديره لرايت امرأ قطيعة وجزاءه يكون عيني المصطفى فيها وفي اولان الثاني في علم الله تعالى
بمنزلة الواقع ولا يقدركم في حصول لان المصطفى لو يكون ملك رؤيته في هذه الوقت او يقدر ما لا عليه
حقه او لخطاب الرسول صلى الله عليه وسلم او لكل احد ولو شئت لا تباين لفسر هذا بانه يهدي
به الى الامان والعلى الصالح بالتوفيق له وكل من التوفيق يثبت فضله وثبت وعدى وهو لا يزل
بهم من الجنة والناس جميعا وذلك بفضله بغير ما ياتهم لعدم المشقة المسبب عن سبق حكم ما ياتهم من
الامر ولا يدرجه جعل ذوق الغراب سببا عن شيئا ثم العاقبة وعدم فكلهم فيها بقوله وقوا
ما كنتم لقاؤكم هذا اخذ من الوسايط والاسباب المفضضة لانه سببكم تركناكم من المقرة
في الغراب رزق المشتى وفي استنباطه بناء الفعل على ان واسمها تشديدا في الانتقام منهم
ودوروا عذابا لئلا يخلدوا فيهم كقولهم كذا لا يخلدوا فيهم كذا لا يخلدوا فيهم كذا لا يخلدوا فيهم
الشيء من الكذب والمعاصي كما علمت منكم بمرام العاقبة والفكر فيها ولا على ان يكون مضافا
ذلك انما يكون ما ياتنا من الرزق او اذ هو واهيا وعظماها حرة او حرة او حرة او حرة او حرة او حرة
تترجمه على ما ينبغي بكم لا يخرج عن العيش بغيرهم جاهد من وشكرا على ما دفعه لاسم وانما الذي
وهم لا يسلكون عن الامانة والطاعة كما يفعلون بغيركم في حرمهم ثم يقع وتخي من
المصالح العرش ومواضع انهم يرجعون ربي واعين اياه حوما من حطة وطلا في رحمة وكن على
سعيه عليه وسلم في تفسيره فانما العديد من السيس وعنه عليه الصلوة والسلام اذ اجمع الله الاولين والآخرين
جاءوا بيا ويا بصوت سجع الخوان كلهم يعلم اهل الحق اليوم من اولي الكلام يخرج فينادي بجمع الرزق
كانت تحاكي جنودهم من المصالح فيقومون وهم قبل ثم يرجع فينادي بجمع الرزق كما لو اخرجون
الله في البأس والظفر والخيلون وهم قبل فيسرعون فيصعدوا الى الجنة ثم يحاسبون في ذلك
كان من الصعابة يصعدون الى الغرب الى العنا فترت قيمهم وهم رزقنا هم يفتقون في وجوده فخر خلا
تكم نفس ما اخفى لهم لا يمكن تقرب ولا ياتي من قرى اعين مما تقره عينهم وعنه عليه الصلوة والسلام
يقول الله تعالى اعدت لعبادي الصالحين مالا عظيم رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر
ما لم تعلمه عليه قروا ان شئتم فلا تعلم نفس ما اخفى لهم الا حجة وبعثوا اخفى على ان مضاعف اخفى
وقرى تخفى داخل في الغال في الكل هو الله تعالى وحزات عبيد الاختلاف انواعها في العلم بمعنى المعرفة
وما هو له ادا استفهاما يتعلق بها الفعل جرا بالانوارا ليعلموا انهم لا يفرحوا ولا يفرحوا ولا يفرحوا

اخي ما خذ من غير ما عينا لا يقبله كما يقبله من ليك وتعدته من ليك وتعدته من ليك
طوبى في الجاهلية وهو في الاسلام يقضي الطلاق واخره الى اداء الكفارة كما عدت الى جهاد بعض
خلف وذكر الظهور للكتاب من البطلان الذي هو عوده فان ذكره يقرب ذكر الفرج والاعطاف
في العزم فانهم كانوا يخرجون اتيان المرأة وظهورها الى السماء واعيا جمع وعي على السد وذكرا
شبهه بغيره على فاعل في جمعة ولكم اشارة الى الحق ما ذكرنا الى الاخير فتركتم باقره
لا حقيقته في الاعيان كقولها لها ذى والله يقول الحق ما له حقيقة عينه مطبقه وهو
يهدي سبيل سبيل الحق اذ هو لهم لا ياهم سبيلهم اليهم وهو اذ لم يقصود من قول الحق
يوافق عند الله تعالى له ولا يقبله صراخه واخطا افضل تفضيل قصده الزيادة بطلان
من القسط بمعنى العدل ومعناه الباطل في الصدق فان لم تعلموا اياهم فتسبونهم اياهم
في الدين وهو اليك والاولا فيكم فيه فقولوا هذا اخي ومولاى بهذا الاقوال ليس عليكم
جناح فيما اخطاكم به ولا اثم عليكم فيها فقلوه من ذلك فخطئين قبل النبي اذ يدعي على النبي
او سبقه انسان ولكن ما قدرت فلو كنتم ولكن الجناح فيما قدرت او كنتم ما قدرت فلو كنتم
في الجناح وكان الله عفو راحما لعفوه على الخطي واعلم ان النبي لا عبادة له عندنا وعند
اي حنيفة يوجب حق مملوكه في غيبته النسب لمجمله الذي يمكن الحاقه بالنبي اولى باليمين
من ان يصير في الامور كلها فانه لا يابى حرم ولا يرضى منهم الا بما فيه صلاحهم ويخافهم على النفس
فذلك الحق يجب عليهم ان يكونوا احب اليهم من انفسهم وامره الله ففهم من رجاها
وشققهم اثم عليهم من شققهم عليها روى ابي عبد الله صلوات الله عليه وارضاه
فامر الناس بالخروج فقال يا من استأذنتنا يا ناصيا فماتت فزالت وفري وحبس لهم
اي في الدين فان كل شيء اب لا من حيث انه اصل فيه بحجوة الالهية ولذلك صار
المؤمنون اخوة وازواجهما هم من نزلت من لهن في التجمع او استحقاق التعظيم وحقها
ذلك كالحسنيات ولذلك قالت عائشة رضي الله عنها استأذنت من الله تعالى واولوا
الاحرام وذكروا القرابات بعضهم اوله بعضهم في التوارث وهو صحيح لما كان في صدر
الاسلام من التوارث بالهجرة والمولات في الدين في كتاب الله في التورث او جهات الزنا وهو
هذه الالة اوابه الموارث او جهات فرض الله من المؤمنين والمهاجرين بانه لا يورث
الاحرام او صدره الاول اي واولوا الاحرام بحق القرابة اوله بالميراث من المؤمنين
بحق الدين والمهاجرين بحق الهجرة الا ان ينفذوا الى اولادكم مدونا استثنائا عن اثم
ما يقدر الاولوية فيه من النفع والمراة يفعل المودة والنسب ومنقطع كان ذلك
والكتاب مستطورا كان ما ذكر في الايتين ثابتا في التورث او العرائس وقيل في التورث وادناه
من النبيين مبنيان مقدمه باقره مبنيان منهم وهو يتبين الرسالة او الدعا الى الرب العالمين

وذلك ومن فوج ودرهم وسوسى وسبى من مريم خضيم بالكر لانهم مشهرون بالشر والفساد
نيت تقطع له واخذنا منهم مشا فاعطينا عظيم الشان او سوكا باليهن والكبر لسان
هذا الوصف لسان الصادقين عن قصدهم اى خصلنا ذلك لسان الله يوم القيمة
الذين صدقوا عهدهم عما قالوا القومهم وصدقهم بما بهم بكتب لهم والمصدقين لهم عن قصدهم
فان صدق الصادق صادق والمؤمنين الذين صدقوا عهدهم حين استندم على انفسهم من قصدهم
عهدهم والله لك حزين عذابا لهما عطف على اخذنا من جهة ان بعثه الرسل واخذ الشان منهم
لاننا به المؤمنين وعلى ما دل عليه لسان الله قال فان تاب المؤمن واعلمكم من ما ياتها
الذين استوا او كبروا الله الله عليكم اذ جاءكم جنود يعنى الاقارب وهم قرش وعطفاة وذكروا
قرش وعطفاة وكانوا اذها اثني عشر الفا فاصدا عليهم رجلا رجلا الصبا وجنودهم زوها
الملك تقيت اذ روى له لما سمع باخا لهم ضرب الحنف على المدينة ثم خرج اليهم في ثمة الاثني عشر
جند وبينهم وصفي على الفين قريب شهر لا حوس بينهم الا سراحي باسيل والحجارة حتى افض
عليهم جبا بادرة في ليلت تية فاحصرتهم وسفت الحروب في وجههم واطفأت نيرانهم
وقلت جبا بهم وما جئت بكم لعضيما في بعض وكبرت لولاكم في جوارب السكون فقال طلحة
من قوله الاسدي اما محمد فقه بكم بالسحر فالحيا فانه من مواسم غير قتال وكان الله
بما تعلمون من جهرا لحدق ورا البصر يا باي اى بما جعل المشركون من الحارب والمجاربة
بصيرا راشا اذ جالكم بدل من جالك من قوتكم من على الوادي من قبل المشرك من عطفانه
ومن اسفل نكم من اسفل الوادي من قبل العرب قرش واذ راعت الايام رات من
مستوى نظرها خيرة وشجوا وبعث القلوب كحاجر زرقا فان الرية تنفع من شره الردع
فترفع بارفعها الى رأس المخيرة وهي منتهى الخلق مدخل الطعام والشراب وتظنون
بالله الطولنا الانواع من العطن فظن المحضون القنت القلوب ان الله يخرجه في اعطاف
ويناوهمهم فافرا الزلل وضعت الاحمال والصناعات القلوب والمناقفة وما جلى منهم
والالف مزنة في امثاله تشبهها للفراسل بالقوا في وقرا جوى نافع وابن عامر والوكبر فيها
الوصح جوى الوقف ولم يزدوها ابو عمرو وحجرة ويعقوبه طلعها هو الصبا من هذا كلف
ابن المؤمن اخبروا فظن المحض من المناق في اتيان بيت من المشرك لزل وزلوا لزاله الا انه
من سنة الفرج وخرى لزال بالفرج واذا يقول المناقون والذين في قلوبهم مرض ضعفوا
ما وعدنا الله ورسوله من الظفر واعدا الذين الاغروا وعدا باطلا قيل قاله عيسى بن
فرش يقول بعدنا محمد فخر فارس والروم واخذنا لا يقدر ان يترد فقا ما هذا الاغروا واذ
كانت طائفة منهم يعني اوس بن قيسى وابو عبد الله بن زياد هلى مدينة وقيل بولس
وقعت المدينة في ناحية منها لا مقام لكم لا موضع قيام لكم فيها وقرأ حفص بن ابي العباس

الكتاب يعني فريضة من سبب صبر من حصونه من حبس صفة وهي ما حصى به وذلك بعد القول
القول الطيبي وشكر الله بك وقول في قوله العبد كوف وقول يا عصفور فريضة
من سبب فريضة وقول يا عصفور من روى انه جبرئيل عليه السلام في رسول الله صلى الله عليه
وسلم صفة السبلة التي تدرج فيها الاغراب وقال الشيخ لا شك والله ان لم يصحوا
الشيخ ان الله يا حكم بالسيرة التي فريضة وان عاهاذ اليهم فاذل في الناس لا يصحوا
لا في فريضة فاحرم احد عشر من وقت وعشرين من جودهم لخصاص فقال لهم تترك
على حكمي فاذل فقال على حكم سعيد بن جابر ومنه قوله في قوله يا عصفور فريضة
دفع لهم فكر النبي عليه السلام وقال لقد حكمت بحكم الله فقال من فريضة سيد الله ففعل منهم
ستائة واكثر واسرهم سبلة او ادرهم راضعهم ودارهم حصونه من سبب فريضة
وموسمهم وانهم روى انه عبد الصلوة والسلام جعل عقارهم لغيرهم ففعلهم فريضة
فقال لكم في هذا لكم وقال عرفت الله فقال له ما تحسن كما تحسن يوم بر قال لا انا
هذه على طاعة وارضاهم لم يظهرها كفا حسن والرمم وقيل غير ذلك من قوله فريضة
على كل شيء فريضة ففعل على ذلك ايها النبي قل لا اراكم ان كنتم ترون الخيرة والرضا
الرضا والسبب فيها وزيادتها فريضة فقال له ما تحسن اعطيت المنفعة واسرهم راضع
جلا طواف من غيرهم وروى انه من سبلة غيب الرينة وزيادته الفريضة
فريضة ايها النبي رضى الله عنها فريضة ففعلت الله ورسوله ففعلت الله ففعلت الله
شكرهم الله ذلك فاذل لا يحسن لك الله من بعد وتقبل التسريح بارادته من الرينة
فريضة بارادته الرسول يدل على الخيرة او اخذته من جهل لم يطلع خلافه من حسن
وما لك واحد في الرينة عن علي رضى الله عنه وروى انه قول عابدين رضى الله عنه فريضة
على اربعة يوم ففعلته ففعلت الله ففعلت الله ففعلت الله ففعلت الله ففعلت الله
الحق وقيل ان الفريضة كانت بارادته من كختيار الهجرة ففعلته ففعلت الله ففعلت الله
وانه غير الخيرة ففعلت الله ففعلت الله ففعلت الله ففعلت الله ففعلت الله
واسرهم على الرينة على الاستيفاء وان كنتم ترون الله ورسوله والرا الاخرة قال الله
للحسنة منكم اجرا عظيم ففعلت الله ففعلت الله ففعلت الله ففعلت الله ففعلت الله
محسنة بان النبي في بان ملكه ففعلت الله ففعلت الله ففعلت الله ففعلت الله ففعلت الله
صفتين صفتين عذاب غيرهم في فريضة لان الرب منهم اجمع فان زيادة فريضة زيادة
فضل الرب والتمتع عليه وذلك جعل حذو صفتي حذو العبد وعومت الانبياء عليهم الصلوة
والسلام بما لا يهاب به غيرهم وقرا الصبر به يصفى على الله الصلوة ورضع العذاب والتمتع
وابن عام يصفى البؤنة وسأله النبي عن فضيلة العذاب وكان ذلك على الله سبحانه

عن الصادق عليه السلام

عن الضعيف كونهن من النجاسة عليه وسلم وكيف وجوبه ومن قبضت من يده
على الطاعة بعد رسولك ومن ذكرنا من الضعيف للقول ومن صامها لو نهاها من مرتين فزاد على
الطاعة ومرت على طاعتين رضا النبي عليه الصلوة والسلام فافضنا من حسن المعاشرة وفرا حزمة
والملك والمولى بالادب والصفاء على لفظ من رواها بالادب ايضا على ان فيها اربعة اسماء وحزمة
لها رذا كبريا في الجنة زيادة على ايامها باب النبي اسكن كاحد من اسما اصلا واحد
معنى الواحد ثم وضع في النفي العام مستوفيا في الذكر والامانة والبر والصدق والخلق
للمعاشرة واحدة من معاشات النبي في الضعيف ان يفتحن بحافضكم الله ورضا جوده في كل
بالقول فنجي بغيركم خاضعا لينا مثل قول المراسيات بجمع الذي في قلبه مرض فحور
وقرئ باليوم عطف على محل فعل النبي على انه مرض القلب عن العلم عقيب نهض
عن الخوض بالقول ومن قولنا مودنا حسنا بعدد عن الرتبة وخرق في يومين من
وقرير وقارا ومن قرير عذمت الاول من رأى اقرن ونقت كسرتها الى القات
فاستقى عن حزمة الوصل ولوليد فزادة نافع وعامم بالغ من اقرنا حشرت وهو لفته فيه
ويحتمل ان يكون من قارفا رازا اجمع ولا تبرق ولا يتجزئ في مشيكم بين الجاهلية
الاول ترجع مثل نزهة النبي في ايام الجاهلية القليلة بين بني مينا يوم ونوم وقيل
الزمان الذي ولد فيه ابراهيم كانت المرأة غلبس در عاين اللؤلؤة فحشي وسط الطريق
تعرض نفسها على الرجال والجاهلية الاخرى ما بين حبس وعمل عليها الصلوة والسلام في الجاهلية
الكل قبل الاسلام والجاهلية الاخرى جاهلية الفرق في الاسلام وبعضه قوله عليه السلام
لاي الذر وان كنت جاهلية قال جاهلية كذا واسلم قال جاهلية كذا قال الصلوة
واين الزكوة والصلوات الله ورسوله في سؤا ما امرت به وناهيت عنه انما يريد الله
عنكم الرجس الذب المندس لعمركم وهو لغيل لمرقن ونهض على الاستيناف ولزك
ثم انكم اهل البيت نصب على الاءاء والمجد ويطركم عن المعاصي نظير او سفارة الرجس
للعبسية والترسج بالظهر لتفريق عنها وتخصيص شعبة اهل البيت بغافل على وايضا
رسم الله عليهم لما روى انه عليه الصلوة والسلام خرج ذات عذرة وعليه قميص من حرير وسود
فبس ثياب طاهرة فاذهبا فيه ثم جال في داره وفيه ثم جاء الحسن والحسين فاذهبا فيه ثم قال
انما يريد الله ليجعل عليكم الرجس اهل البيت والامتناع بذلك على بعضه وكونه اجتماعهم
ضعيف لان التخصيص بهم لا ينافي ما قبل الاءة وما بعده والحدث نصحا انهم اهل البيت
لانهم ليس بغيرهم وانكر ما يتلى في يومئذ من آيات الله والحكم من الكتاب الجامع بين الامرين هو
انكر ما انتم عليه من حيث جعلتم اهل بيت النبوة مهيطة الوجهي دما من رجاء
الوقايح ما جوب قوة الامانة والحكم على الطاعة فحقنا على الانتهاء ولا تارفين لفظ بران الله

الى انزل الامان والطمأنينة وكان بالمؤمنين رجيا حيث اعتنى بصلواتهم واداءة قدرهم
واسبق في ذلك من كماله المعتبرين بحجبتهم من اشارة المصدر الى المفعول الى يحسن يوم يقوم
يوم القيمة او عند الموت او الخروج عن القبر او دخول الجنة سلام اخبار بالسلامة عن كل
مكره وآفة واعتداهم اجرا كريما هي الجنة ولعل اختلاف نظم لها فخطه المظهر الى الجنة
فما هو لهم يا ايها النبي انما استأذنتك في هذا على من بعثت اليهم بنصرتهم وكبريتهم وبناتهم
وصولاهم وهو حال المقدرة وبشرهم وادعيا الى الله الى الاقرار به وتوجيهه وما
يجب الايمان به من صفاته باذنه بتفسيره اطلاق لمن حيث انه من سببه وقدره الدعوة
انما انما بان امره صعب لا يتأتى الا بعبودية من هابت قدسه وسراجا ميرا يستضاء به من
ظلمات الجهالة وتغيب من نور الانوار انما هو من نور المؤمنين بان لهم من الله نصيبا كبيرا
على سائر الامم او على سائر الانبياء على ما هو عليه من فضلهم وقربهم من الله تعالى ولا
يطلع الكافرين والمنافقين من هاتين الامم على ما هو عليه من فضلهم وقربهم من الله تعالى
ولا يخلص باوانك يا ايها النبي اشارة او اشارة على كفرهم ولذكرك قبل ان يمسح وتكون
على الله فان يخلصهم ولكن باذنه وتكون موكولا اليه الامر في الاحوال كلها ولعلكم تعلموا ما
يخلص صفات قابل كلها منها بخطاب نبيا سبه خرف مقابل الله وهو الامم بالمراتب
لان ما بعد ذلك بالتفصيل له وقابل المشير بالامر من اشارة المؤمنين والذين يابى عن
مراقبته الكفار والمبالات باوامهم والذين على الله بتفسيره بالامر باليوكلى عليه والسر
المخير بالانقاذ به فان من اشارة الله تعالى بها على جميع خلقه كان حقيقا بان يخلص
عن غيره يا ايها الذين آمنوا اذا تحركت الموت فماتتم من قبل ان تفسد من قلوبكم
وقرا حرة والكساة بالف وضم الناء فالكلمة من عدة ايام ينقض فيها ما يفسد في قلوبهم
فما يستوفون عدوها من عدوت الزاهم فاعندوها كفوكم بخلته فالكلمة لا توافدها
والناس الى الرجال لولا ان على ان العدة حتى لا يزوج كما اشترى فيكم وعن ابن كزينة زنا
مخففا على اهل احدى آل الدين ما لم او على الله من الاعتداء بمعنى عقده ونفها ولا هو
يقضي عدم وجوب العدة في غير النكاح وتخصيص المؤمنات والحكم عام بالنكاح على ان
من شأن المؤمن ان لا يكون الا مؤمنة تحريم النكاح فائدة ثم اشارة ما هي يوم ان
راجعي الطلاق انما يمكن الا باصا بها بوتر في النسب بوتر في العدة فتفوت ان لم
يكن مفروضا لها فان الواجب للفرق لها نصف المفروض دون المنفعة وهي سنة
ويجوز ان ياقول الفسخ بما يعبرها الامم بالمشترك بين الوجوب والذهب فان المنفعة
سنة لا مفروض لها وسر حرج اخر جوهر من منازككم اذ ليس لكم عديدين يد سراجا
جيدا من غير ضرر ولا منع حتى ولا يجوز تفسيره بالطلاق النسبي لانه قريب على طلاق

والفهم

والغير لغيره قول من يا ايها النبي انما احللت لكم زواجا لكم لا تحلت اجرة من لان المخرج
على البيع وتقبله حال الكوكة يكونها مستتب يقولوا ما كنت بيبك مما افاد الله عليك فان
المشقة لا تحقق بدو اهرها ما جرى عليها وتقبله لغيرها يكونها ما جازت بعد ذلك وقا
على زينات ملكك وزينات خالكه زينات خالكه الا ان هاجرون ملكك وتقبله على
ذلك في حقه حاصه ويضد قول من ان بنت ابى طالب خطبت رسول الله صلى الله عليه وآله
الى فخره ثم انزل الله هذه الآية فلم اقبل لاني لم اجد من كنت من الطلقاء وامره مؤمنة
ان وهبت نفسها للنبي ليعمل لغيره ما جاوره عطف على ما سبق ولا بد من التقيد
بان النبي لا يستقبل فان المعنى بالاحوال الا لغيره بالحق على ملكك على امر او مؤمنة تهب
لك نفسك ولا تطلب غيرها ان اتفق ولذكرك كرها واختص في اتفاق ذلك والفاضل به
ذكر انما بمؤمنة بنت الحارث وزين بنت خزيمة الانصارية وام سرى بنت جابر وقوله
بنت عكر وقوله ان بالفتح اي لان وهبت اي مدة ان وهبت كفوكم اجلس ما دام زيد
جاء ان اراد النبي ان يستنكحها بشرط لشرط الاول في استنكاحها فان هبتها
منه لا يوجب لاحد الا بارادته نكاحها فانها جارية تجري الفصول والعدول عن الخطاب الى الغيبة
بلفظ النبي كذا ثم الرجوع اليه يقول خالصة لك من دون المؤمنين ايدان يانه فخص به
لشره بكونه وتفرقه لاستحقاقه لكونه لاجل واجبه احيانا على ان النكاح لا يتحقق لفظ
المرأة لان اللفظ تابع للمعنى وقد خص عليه سلام بالمعنى فخصص باللفظ والاستنكاح
طلب النكاح والرجعة فيه وخالصة مصدر موكل اي يخلص احوازا واحدا ان احللتها
على الصبوة المذكورة فخلوص ذلك احوال من الغيبة في حقه او صفة بنصرته وقوله اي هبته
خالصة قد علمنا ما فرضنا عليهم في زواجهم من شرائط القعدة وجوز التضمين والمهر بالبرطلي
حيث لم يستم وما ملكك بما منهم من توسيع الامر فيها اذ كيف ينبغي ان يرضى عليهم ويكف
اعرض بين قوله كيد يكون عليك خرج واستغفرت وهو خالصة لانه على ان الفرق بينه
وبين المؤمنين في نحو ذلك لا يجوز خصة لموسى عليه السلام تقضي التوسيع على التوسيع عليه
نارة والفكس اخرى وكان الله غفورا لما يستر القوم عنه رجيا بالموسى في نكاح الحج
ترجي من شأنه توفرها وتترك مضاجعها وتوفد على كيدك من شأنه توفرها
وتضاجعها او تطلق من شأنه تترك من شأنه توفرها وتوفد على كيدك من شأنه توفرها
يا ايها المعنى واحد ومن يتبع طبعك طبعك من عزمت طلبت بالرجعة فلا جرح عليك
في شيء من ذلك ذلك اذ ان نكاح الغيبين ولا يجوز ان يرضى بما اتهمتهن علىهن
ذلك التقدير المستحب الى قرب الى قرعة عيونهم وقلة عيونهم ورضاهن جميعا
لان حكم كلهن فيكونه ثم ان سويت بينهن وجدن ذلك فخصنك وان رجعت بعضهن

الحمد لله الذي لم يخلق في السموات وما في الارض خلقا ونفخ في الصور في الدنيا لئلا يكون له
وعلى ما تم نعمته ولما لم يخلق في الارض الا في الاخرة لان ما في الاخرة ايضا كذلك وليس هذا عطف
المعنى على المطلق فان الوصف الذي يدرك على انه الخلق بالعلم الربوبية وفيه كبريا
وتقدم الصفة للاختصاص فان العلم الربوبية قد يكون بواسطة من يستحق الحمد لا لاجله
ولا كذلك نعم الاخرة وهو الحكيم الذي احكم امور الدارين الخبير بما اطلع الاشياء يعلم ما يلج
في الارض كما لم يفت في موضع وينبع في موضع وكما لا يكون في الدارين والاموات لا يخرج
منها كالحجوان والنبات والفلوات وما يكون وما يتزل من السما كالحلوات
الطيب والمقادير والاراق والانداء والصواعق وما يبع فيها كالحلوات والاموات
والاخرة والارضة وهو الرحمن الغفور الطاهر في شرفه مع كثرتها اذ في الاخرة مع
من سواها هذه العلم الغائية المحض وقال الذين يعرفون اننا انما اسما هذا العلم
لجبرها واستبصارها بالوعد قبل على وقرنا انتم عالم الغيب نكرر لا يجاب
سؤالا بالعلم مقرر الوصف المقسم به ايضا تقررا لما كان ينبغي استنباده على
غيره وقررا لعمدة وانك في عالم الغيب لعلنا في الواقع وابن عامر وروى عالم
الغيب بالرفع على انه خير منه وف او منبذ اجده لا يعرب عنه فقال في سورة
ولا في الارض ولا في السموات لا يوب بالكر ولا اصغر من ذلك ولا ابر الا في كبريائه
جمل مؤكدة لفتي العزوب ورضعها بالانذار او يوب بالقرارة بالفتى على انفس الاجر
عطف المرفوع على مفعول والمضوع على ذرة باقية في موضع الجحيم لا متناه العرف ان
لا يستشاه بمقتضى العلم ان اذ جعل الضمير في عنه الغيب وجعل المفعول في الوجود خارجا
عنه لظهوره على المثل المعين له فيكون المعنى لا يفصل عن الغيب شي الا سطوا في الوجود
ليفي في الدنيا سواء عملوا الصالحات عنه لقوله انما نبتكم وسانه لما يقتضى انما نبت
او نبت لهم مغفرة ورتق كبريم لا تعب فيه ولا من عليه ولا اذى والذين سوا
في باننا لا يبالون وتزهد الناس فيها معا جزي ساقطين كي يغوثونا وقرأ
ابن كثير واجرهم من اي شيطيين عن الانبياء من اراده او نبت لهم عذاب
من رجز من سبى العذاب الهم مولم ورضعهم كثر ويعقوب وحض وري الزين
او توالى العلم والعلوم من الصحابة ومن ثببتهم من الامم ومن مستحق اهل
الكتاب الذي انزل اليك من ربك القران هو الحق ومن رجع الحق جعل هو
ضد اسبه او الحق خبره والحق انما مفعول يرى وهو مرفوع مستأنف الاستشهاد

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي لم يخلق في السموات وما في الارض خلقا ونفخ في الصور في الدنيا لئلا يكون له
وعلى ما تم نعمته ولما لم يخلق في الارض الا في الاخرة لان ما في الاخرة ايضا كذلك وليس هذا عطف
المعنى على المطلق فان الوصف الذي يدرك على انه الخلق بالعلم الربوبية وفيه كبريا
وتقدم الصفة للاختصاص فان العلم الربوبية قد يكون بواسطة من يستحق الحمد لا لاجله
ولا كذلك نعم الاخرة وهو الحكيم الذي احكم امور الدارين الخبير بما اطلع الاشياء يعلم ما يلج
في الارض كما لم يفت في موضع وينبع في موضع وكما لا يكون في الدارين والاموات لا يخرج
منها كالحجوان والنبات والفلوات وما يكون وما يتزل من السما كالحلوات
الطيب والمقادير والاراق والانداء والصواعق وما يبع فيها كالحلوات والاموات
والاخرة والارضة وهو الرحمن الغفور الطاهر في شرفه مع كثرتها اذ في الاخرة مع
من سواها هذه العلم الغائية المحض وقال الذين يعرفون اننا انما اسما هذا العلم
لجبرها واستبصارها بالوعد قبل على وقرنا انتم عالم الغيب نكرر لا يجاب
سؤالا بالعلم مقرر الوصف المقسم به ايضا تقررا لما كان ينبغي استنباده على
غيره وقررا لعمدة وانك في عالم الغيب لعلنا في الواقع وابن عامر وروى عالم
الغيب بالرفع على انه خير منه وف او منبذ اجده لا يعرب عنه فقال في سورة
ولا في الارض ولا في السموات لا يوب بالكر ولا اصغر من ذلك ولا ابر الا في كبريائه
جمل مؤكدة لفتي العزوب ورضعها بالانذار او يوب بالقرارة بالفتى على انفس الاجر
عطف المرفوع على مفعول والمضوع على ذرة باقية في موضع الجحيم لا متناه العرف ان
لا يستشاه بمقتضى العلم ان اذ جعل الضمير في عنه الغيب وجعل المفعول في الوجود خارجا
عنه لظهوره على المثل المعين له فيكون المعنى لا يفصل عن الغيب شي الا سطوا في الوجود
ليفي في الدنيا سواء عملوا الصالحات عنه لقوله انما نبتكم وسانه لما يقتضى انما نبت
او نبت لهم مغفرة ورتق كبريم لا تعب فيه ولا من عليه ولا اذى والذين سوا
في باننا لا يبالون وتزهد الناس فيها معا جزي ساقطين كي يغوثونا وقرأ
ابن كثير واجرهم من اي شيطيين عن الانبياء من اراده او نبت لهم عذاب
من رجز من سبى العذاب الهم مولم ورضعهم كثر ويعقوب وحض وري الزين
او توالى العلم والعلوم من الصحابة ومن ثببتهم من الامم ومن مستحق اهل
الكتاب الذي انزل اليك من ربك القران هو الحق ومن رجع الحق جعل هو
ضد اسبه او الحق خبره والحق انما مفعول يرى وهو مرفوع مستأنف الاستشهاد

نريد

البنية العارضة بحركة القزاة بالبرق عطف على انفسها الاعوية او على انفسها او بفعل
معدلاتي وعلى هذا يجوز ان يكون الرض بالعطف على صيغة ولما كان الاصل والقد انشا
داود من فصولنا واسباب الجبال والطير قبل به هذه النظم لما فيها من الفخامة والدلالة على
عظمته شانه وكبريائه وسعته حيث جعلنا الجبال والطير كالعضد المتقاربان
لا مودة وتهاؤ شيت فيها وانما له الخدي وجعلناه في بابه كالاشع بعد ذلك في بيت
ومن غير احواء وطرف بالانية او بغيره ان اكل امرئ ان اكل من مضره كوصفه
سقط وروعا وسعات وقرى صافات وهو اول من اكلها وقد روي في السرد وقدر
في شجرها بحيث يتاسب حلقها او قد رسب بها فاعلم جملها وقفا تعلق ولا غنى
فخرق وروبان وروحه لم تكن مسترة وبونده قوله والنال الخدي والعلو اصلها الخدي
فيه لاد وواحد التي بها يكون مصير فاجاز بك عليه وسلم ان الرض اي وسقنا الارض
وقرنا بالوبكر الرض بالرض اي وسقنا الارض مسخرة وقرى الرياح غره هاشم وروها
شتر جربها بالعداة مبره شتر وبالعشي كذلك وقرى عدوها ورجها واستناله
عين العطر الخامس المذاب ارسال لمن معه فيبيع منه بنوع الما من الينوع ولذلك
سماه عينا وكان ذلك باليمن ومن اليمن من يعمل بين يديه عطف على الرض ومن اليمن
حال مقدرة او جمل من مبداء وخرى بان ربه بامر ومن رغب من عن قربا وتوكل
منهم على امرئاه من طاعة سليمان وقرى برغ من ارادة تفرقة من عزله لسبع خدي
الاخرة يعاون له ما يشاء من محارب قصورا حصينة وما كن شرفه شيت لاثنا
يزيد عنها ومحارب عليها وتمايل وصورا وتمايل للملاكة والانبيا على ما اعتادوا
من العبادات ليراه الناس فيعيدوا ويحورعوا بهم ووجهه المقادير شرع تجده روي
انهم علوا الاسدين في اسفل كرسية وسرين فوفا فاذا ارادوا ان يصعد سجد الاسدان
وزايعها واذا قصدوا السرايا باجفها وجفان وصحاف كالجواب كالجواب
الكبار جمع جانية من الجبابة وهي من الصفات الغالية كالانارة وقد ورر اسباب
ثبات على الاثنا في لا تنزل عنها العظايا العلوا الى داود وشكرا حكاية لما قيل لهم
وشكر نصيب على العزة الى العلوا له والعبادة وشكرا او المصير لان العمل لشكرا او
الوصف او العمل بالمفعول به وقيل من عبادي الشكور الموقر على او انكرا لقب
ولسنة وجوارحه اكثر اوقات ومع ذلك لا يوفي حق لان فوضه لشكر نعمته على
شكرا اولا الى نهاية ولذلك قيل الشكور من يرى محنة عن الشكر على خضبا على الموت
اي على سليمان ما دلهم على موته ما دل اليمن وقيل آله الا وانه الارض الى الاضنة اصيقت
الى فعلها وقرى بعض الكراد وهو تاشرا الخشنة من فعلها يقال ارضت الارض الخشنة

ارض فارضت

ارض فارضت ارضها مثل اكلت القوارح الاسنان اكلت اكلت اكلت اكلت اكلت
عصاه من منات البعير اذا اطردت لانها تطرد بها وقرى بعض الميم وتخفف البقرة
قد اوحى على فرياس او القبا سائر اجابا بين بين وقرى اناخ والوبر وسان على
مضعا ككيفية ومن سانه اي من طرف عصاه مستقام سانه القوس وفيه
لغزان كما في فحة وفحة وحرة اذا وقف جعبا بين وقرى اكلت منات فلي حرة
تجبت الحن على الحن بعد اناس الامر عليهم ان لو كانوا يعلون الغيب ما لبثوا في الغدا
المدين انهم كانوا يعلون الغيب كما يقولون للعلو اموتة حشما وقع فلم يلبثوا ببعده حولا
في شجرة الى ان حرقوا وظهر شاكن وان باقى جنه بدل منه الى طراد ان يكون لو كانوا يعلون
الغيب ما لبثوا في الغدا وبذلك ان داود استس بيت المقدس في موضع سقطا
موسى على سوام فمات قبل نامة فرمى بالي سليمان فاستعمل الحن فيه فلم يتم بعد اذ لم يجلد
فانعم به فارد ان يعطي عليهم موته ليقوه فدهاهم فبنوا عليه من حان قوارير ليس في باب
فقام وصلى شكنا على عصاه فقبض روحه وهو مكلى عليه بنى كذلك حتى اكلها الاثر
فخرم فخرا عنه وارادوا ان يعزوا وقت موته فوضعوا الاضنة على العضا فاكلت
يوما وبق مقدار نحو اعل ذلك فوجدوه قد مات قدسنة وكان عمره ثمانون
سنة وماتك وهو ابن ثمان عشرة سنة فابدا وعاة البيت المقدس لاربع مئتين من
ملكه لكان سببا لا ولاد من شخب من يعرب بن حطان ومنه الصرض على بن كثر
عرو لانه صار اسم القليل وعن ابن كثر جلب هزيمة الفاء وعلوا فخرج بين يديهم
الراوى كالحاجب في ما كنهم في مواضع سكنهم وهي باليمن يقال لها ما ريب بها وبن
مصفا وسيرة ثقت وقرى حرة وحضض بالافراد والفتح والكلى بالكره على ما شذ
من القبا على المسح المطبق اية علة والى على وجود الصانع المختار وانه قد روي مايت
من الامور العجيبة جهاز للحسن المسي معاينة للبرهان السابق كما في قصتي داود
سليما عليها السلام جنان من السبا بن بدل من اية او خبره قد روي لا يجنبه
وقرى بالصب على المدح والمجادع عا من السبا بن عن عيسى وشال جماعة عن عيسى
يودهم وجماعة عن شال لكل واحد منها في تقاريرها ونضا فيها كما جنته واحدة وبنات
كل رجل منهم عن عيسى مسكنة وعن شال كلوا من رزق ربكم والشكر والاحكام لما قال
لهم ذلك مدة طيبة ورثه فخورا مستبناف للدلالة على موجه الشكر الى هذه البدة
التي فيها رزقكم مدة طيبة وربكم الذي رزقكم وطلب شكركم رب فخور فطلت من
شكره وقرى النك بالانصب على المدح قبل كانت اخصب البلاء وطلبه بالمعنى فيها
عامة ولا هامة فاعرضوا عن الشكر فاسدنا عليهم سبل العوم سبل الامر لعمري بالانصب

من عزم الرجل فهو عازم وعزم اذا شرب من خلقة وصعب المطر الشد يد او الجردا فاضا
او يشكر لانه نعت عليم شكر اضراب عليهم بغيره ففقت به ما الجودا الشكر وكنت
فيه نعتا على اعتدرا ما يحتاجون اليه او المستانة التي عرفت سكر على ان جمع عزه على
الكجارة الكرهه وقيل اسم وادها والسيل من قبل وكان ذلك بين عيسى وحميد بن عبد
والسودا وبنوهم بنسبهم جبينه وادها اقل محطه من شيعه فان الخطا على ان اخذ
ملح من مرارة وحين لا ان كان كل شجر لا شجرة له والتقدير ان كل محطه في الحظ
واقيم المصافق اليه فانه في كونه لا او عطف بيان وقرا ابو عمر والحق المصافق اليه
واش وشي من سد حصى محطه فانه على كل لا على محطه فان الاش هو الطريق والاشوك
وقري النصب عطف على جبينه ووصف السدر بالحق فان جناه وهو النصب على الخط
وكذا واد ذلك نرس على السباغ ونسبته اليه جبينه لما كان كذا ولتكم ذلك جبينه ما
كفروا بكرا انتم انتم او كرهتم بالرسول او روى انه قد بعث اليهم ثلثه عشر نبيا قبلهم
وقد تم المفعول التعليل لا التخصيص وهل يجازي لا الكفور وهل يجازي بل ما ضاع
بهم الا يبلغ في الكفر ان الكفر وقرا حمزة والكسائي ويعقوب وحض بجازي والكفور
بالنصب وجعلنا بينهم وبين القرى التي باركنا فيها ما توسع على هدايا وهي قرى الشام
قرى طاهرة متواصلة يظهر بعضها لبعض او باركة من الطريق طاهرة لانها السبل
وقد راجعها السير بحيث يقبل الضاد في قرية ويبيت في قرية الى ان يبلغ انتم سيرة
فيها على اراوة القول على المصافق او الكمال ليالي وايضا ما بين شيتهم من سبل او رجا لبيتهم
لا يختلف الا من فيها ما خفف الاوقات او سيرة اثنين وان طالت مدة سيرهم فيها
او سيرة واخيرا ليالي عظامكم واما ما لا تقرون فيها الا الامن فقالوا ربنا ابعده عن اسفارنا
استشرؤا النعم ومنوا العافية يعني اسرايل فلو امانه ان يجعل بينهم وبين اسرايل معاد
ليظنوا فيها على الحق ابركوشه الواحد وتزودوا الارواوا فاجابهم ابيهم بنو اسرائيل
القرى المتوسطة وقرا ابن كثر وابو عمر وهشام بعد ويعقوب ربنا باعد بقطر الجبر على بنو كثر
منهم بعد بغيرهم فراطا في الترتيب وعدم الاعتداد بما انتم الله عليهم فيه وشو قراة من قراء
ربنا بعدا بعدا على التدا واد مسد الفعل اليه بين وظلوا انفسهم حيث بطل النعمة
ولم يعيدوا بها فعدنا هم احاديث يتحدث الناس بهم فيها وهرب مثل فيقولون مفرقوا
ابدي سبا ومن قنا هم كل مفرق فرقا هم غاية التفرق حتى نفي عن من منهم بان
واخا رثوب وخدام تبها من والا ز وبعان ان في ذلك جناه ذكر لا ما لكل حصار
على حاجي شكور على النعم والقد صدق عليهم ليس طنة اي صدق في طنة او صدق
بفضل طنة مثل فعله جهدي وجوز ان يعبى الفعل اليه فانه في صدق وعده لان نوع

من القول

من القول ومنه واد الكوفون بمعنى حقق طنة او وجهه صاوقا وقري نصب بليس
ورفع الظن مع التثنية بمعنى وجهه طنة صاوقا والتخفيف بمعنى قال له طنة الصدق حين
خيلوا عواهم برغمها والتخفيف على الابرار او ذلك انما طنة سبا جبينه را في انها
لهم في الشهرة او نبه على دم جبين را في اباهم النبي صعب العزم او ما ركب فيهم من الشهرة
والغضب وسمل من الكفاية يجعل فيها من بعد فيها وسيفك اذا ما قال لا ضقتهم ولا
خوشتهم فاجابوه الا فرقا من المؤمنين الا فرقا هم المؤمنين لم يبعوه في العصابة وهم الخلق وما كان
صاوقا الا للفرقا وان فرقا من فرق المؤمنين لم يبعوه في العصابة وهم الخلق وما كان
عليهم من سطوة شمسك واستنوا لوسوسة واستغوا الا لغير من يؤمن بالآخرة فمن هو
منها في شك الاستماع على ان ذلك تعاقب يرتب عليه كرا او لغير المؤمنين من ان كان
لهم من قدر ايمانهم وشك من قدر ضلالهم والاراد من حصول العلم حصول متعاقبة
وفي نظم الصدين لكسة لا تخفي وركب على كل شئ حصيله كما خطوا الزنا ثم شاختان
قل لشركين او عوا الذين دعم اي رخصتهم اذية وهي مفعول لا نه حرف الاول لطل
الموصول بصفة وانما في ليدام بصفة مقابلة ولا يجوز ان يكون مفعولا لان لا لا يتم
مع الضم كما هو ولا لا يمكن انهم لا يرفعونه من دون اسم والمعنى او هم فيها همك من
فيهمك من جيب فض او دفع فتر لعلهم يستحيون لكم ان تقع وعواكم ثم اعجاب عنهم استعار
التيمن الجواب او انه لا يقبل المكارمة فقال لا يمكن مقال ذرة من غير او شرفي العوا
ولا في الارض في امرها وذكرها للعلم العوا اولان الشهرة بعضها سماء والى كماله وكذا
حب وبعضها ارضية كالانسان اولان الاسباب الفرية للشرف والخرسما وبنو ارضية وكذا
استشفاق لبيتها لهم وما ركب فيها من شرك لا احفظ ولا مدحا وما لم منهم من
ظهير بعينه على تدبير امرها ولا تنفع الشفا عذبه ولا تنفعهم شفا عذبه كما يكون
اذ لا ينفع الشفا عذبه الله الا لمن اذنه ان يشفع له لعلث نه ولم يثبت ذلك ولا
على الاول كما اقام في قوله الكريم لزيد وكسر الدال حتى اذا فرغ من قوله غايته لعلهم
من ان ثم تو قفا ونشط والاد ان اي يتم بصون قرين حتى اذا كشف الغرغ عن قلوب
است قلوبهم وشفع لهم بالاد انهم قلوبهم لعلهم لا تو قفا تقدم ذكرهم ضمنا وقرا ابن عامر
يعقوب فرغ على البناء للفاعل وقري فرغ اي على الوجه من فرغ الزاد اني قالوا
قال بعضهم لبعض ماذا قال ربكم في الشفاة قالوا الحق قالوا قال القول الحق وهو
العلي الكبير ذو العلو والكبرياء ليس لكات ولا نبي ان يتكلم ذلك اليوم الا باذن الله
من يزدكم من السموات والارض بربيه بقره قوله لا يمكنه قول الله لا لا جواب سواء
وقد استعار ما بهم ان سكتوا او شعروا في الجواب محاذة الارام فيهم معرون بضمهم

او عزم

مجال من برهاني بنينا دل الشئ من خلقه متساو له من ذواته في الاختلاف وخرقوا بكونه و
 انكوفون بغيره جفت بالبره على قلب الواو لغيرها اوانه من شئت الشئ اذا طبعه قال برون
 اخني جارا لها موسى انك ناسا العشرة النواش اوس ناسا اذا نخت ومنه قول
 عني شئت ان يكون الطاعني وقد حدثت بعد الامور ان يكون بمعنى السائل من غير وقد
 اخبرنا بغيره على انه عليه وسلم او بالعدا من من قبل ذلك وان الكلف والغير
 بالغب وبعثون بالظن فيكون عالم يظهر لهم في الرسول على الصلوة والسلام المظان
 او في العذاب من البت على نفيه من مكان بعيد من جانب بعيد من امره وهو سببه
 التي تحلوا بها في امر الرسول صلى الله عليه وسلم وحال الاخرة كما حكمه من قبل وبعد غيب
 كما هم في ذلك مجال من برهاني لا يراه من مكان بعيد لا مجال للظن في خوفه وخرق
 وبعثون على ان الشيطان يعني اليهم وبعثهم في ذلك والعطف على ذلك كونه على كناية
 الحال الماضية او على قالوا فيكون غيبا كما لهم مجال لفد في تحصيل ما فيه من
 الايمان والنجاة به من النار وخرقوا ابن عمار وانك ناسا في انك ناسا في انك ناسا في انك ناسا
 من قبل يا شياهم من كفرة الامم الدارجه انهم كانوا في شك من سبب موثق في الزينة
 او زارية متقول من الشك او انك نعت به الشك لما لفته قال رسول الله
 عليه وسلم من خرا سورة سببا لم يبق رسول ولا نبي الا كان له يوم القيمة رفيقا وصاحبا

سورة النمل

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله فاطر السموات والارض مبدعها من الضل على الشئ كما نعت العبد بغيره
 منه والاضافة محصنة لانه بمعنى الماضي جاعل الخلائق رسلا رسلا بطريق الله وبعث
 انبياءه والصالحين من عباده يبلغون اليهم رسالاته بالوحي والالهام والبرهان والاصابة
 او منه وبين خلقه برصون اليهم انما صنع اولها حجة مبنى وثبت وربع ذل على خلقه
 متقاة تتقاة ما لهم من المراتب بتركون بها ويرجون ان يسرعون بها نحو ما وكلهم
 الله على خيرة فخره فيهم على امرهم به ووصف لم يرد حصونهم الا عداد وفي ما روى عن الله
 روى ان عليه السلام رأى جبريل يرمي لينة الملوحة وله سخانة جناح يربط في الخلق ما يفتا
 استئناف لانه على ان تقادهم في ذلك مقتضى مشبه وموآدى حكمة لا امر يستدعيه
 ذواتهم لان اختلاف الاضاف والافراج بالخواص والفضول ان كان لذلواهم المتكررة
 لهم فتاى لوازم الامور المتفهمة وهو حال والاية متساولة زيارات الصور والاعمال
 الوجه وحسن الصوت وهذا العنصر وسماحة النفس ان الله على كل شئ قدير وخصيص
 بعض الاشياء بالتحصيل دون بعض غايه من جهته الارادة ما يقع الله الناس باطلون لهم

ورسول وهو من تجوز السبب للسبب من رحمة الله وان وحده وعلم ونبوة فلا شك لها
 بحسبها واما عكسها من ان لا يظفر باختلاف الضمير لان الوصول الاول خبرا بالرحمة
 وان لا تطلق شيئا ولها والغضب وفي ذلك اشعار بان رحمة سبقت غضبه من بعده
 من بعد ما كره العز والغال على ما في التيسر لاحد ان بنا زعم في الحكم لا يفعل الا
 يعلم وان كان لما يراه الموجه للحك والملكوت والفرق فيها على الاطلاق امر الناس
 بشكر الله فقال يا ايها الناس اذكروا الله الله عليكم حقلوا بما بعثه حقها ولا غر
 بها واطاعوا مولاهم انما انما يكون لغيره في ذلك مدخل في شئ ان يترك به يقول
 من خالف غير الله بغير حكم من الله والارض لا اله الا هو فانه يكون من اي وجه تصرفون
 عن التوجه الى الكفر انما يترك غيره به ووقع غير الله على محل من خالف بانه وصف ابراهيم
 الاستقامة بمعنى النقي لانه على خالف وجه حرة وانك لا تحل على لفظه وقد نص
 على الاستقامة بغير حكم صفة الخالق واستقامت منظر اول كلام منه او على الاخير كونه
 اطلاق هو من خالف ما ناسا من اطلاقه على غير الله تعالى وان يكون قد كبرت رسل
 من قبلك اي فتاس بهم في الصبر على كبرهم فوضع فخر كبرت موضع استقامت السبب
 عن المسبب وتكرير رسل للظن المتفهم زيادة التسلية والحث على المصابرة والتمسك
 بجمع الامور فيها زيك ويا على الصبر والكذب يا ايها الناس ان وعد الله الحق
 واكبره حق لا تخف فيه فلا تغركم الجدة الدنيا فيذ هلكم التمتع بها عن طلب الاخرة
 والتسبي لها ولا تغركم بآية العز واستبطا بآية منكم المعقودة مع الاحرار على المصيبة
 فانها وان مكنت لكن الرب هذا التوقع كساول التسم اعتمادا على دفع الطبيعة وخرق
 بالضم وهو مصدر او جمع كقوله وان استبطا لكم عدة عداوة عامة حذيفة فافقده
 عدوا في عفاكم واخفاكم وكونوا على حذر منه في جماع احوالكم اغايبه عواجره ليكونوا
 من اصحاب السجيرة بقرير لادواته وبيان لغرضه في دعوة شيعته الى اتباع الهدى
 والركون الى الدنيا الذين كفروا لهم عذاب شديد والذين امنوا وعلوا الصالحين بهم
 معفرة واجبر كبر وعيد من اجاب دعاه ووعدهم خالفه وخلق لادالك العار غدا لا اله
 الا الله على الامانة العمل الصالح وقوله ان من زين لسوء عمل فراه حث بقرير اي زين
 لسوء عمله ان غلب وجهه وهو اعلى عقله حتى انكسر رايه فزاد على اهل جهنم
 لمن لم يزين له وفي حتى عوض الحق واستحسن الاعمال واستجيبها على ما هي عليه فخر كبر
 لادالك فانه الله يفض من يشاء ويهدي من يشاء وفي بقرير ان من زين لسوء عمله
 نعت عليهم حجرة فخر كبر لادالك فلا تترك نفسك عليهم حسرات على ما وعده
 فلا تترك نفسك عليهم حسرات على ما وعدهم واهلهم على الكذب والفاست التفت

انما نزل

السبب

من قديمهم استشهدا عليه بما يشهدون في مسأله الى الشمام والواق من انار
الماصين وكانوا اسد منهم قوة وكان اسد ليجرة من شئ ليسبقه ويعتونه في السور
والا في الارض ان كان عليها اشيا لهدا قديرا عليها - ولو نواخذ اسد ان سركا كسرو
من المعاصي ما ترك على ظهرها ظهر الارض من رايه من استندت عليه بشوم محاسنهم
وقيل المراد بآية الناس وحده لقول ولكن يؤخرهم الى اجل سني وهو يوم القيامة
جا اجدهم فان اسد كان بعد وبعيد - فبما نزلهم على العالم من النبي صلى الله عليه وسلم
من قرأ سورة المدالكه وعنه ثمانية ابواب الجنة ان ادخل من اي باب يشي
سورة يس وعنه على الصلوة والسلام تدعى المقة نعم صاحبها في الدنيا
والراضة والقاضية يدفع عنه كل سوء ويقضي له كل حاجته وهي مكتبة
وايها ثقت وتفاوت

بسم الله الرحمن الرحيم

يسن كالم في المعنى والاعراب وقيل معناه يا انسان بلغة على على ان اسد
يا انيسين في قصص على شطوط لكثرة السداه به كما قيل من اسد في بين اسد وقرئ
عكس كبير وبالفتح على البناء كما بين الاغراب على ان يس او يا ضار القسم
والفقه لمنع القرف والضم بناء كيث او اعراب على هذه يسن واما اليا فاعرفوا
واليوكر وروح وادغم النون في واو والعرا انما الحكم ابن عامر والكل في يعقوب
وحق والقسم والعطف ان جعل يس مستجاب الملك للمرسدين على كل قسم
لمن الذين ارسلوا على صراط مستقيم وهو التوحيد والاستقامة في الامور فيجوز ان يكون
على صراط خيرا ثانيا او لا من المستكن في الجار والمجور وقائمه ومصطفى بالاشارة
صريح وان دل على المسدين الزمان تنزل العزة والرحمة خير من ذوق المصدا يعني
المضول وقرأ ابن عامر وحرة والكل في جعفر بن السبط باضار اعني او فعل على انه
اصد وقرئ يا بحر على البدل من العزة لشدة قوته متعلق بتنزيل او معنى لم يزل
ما انزله اياه فوما غير مندرين اياه هم يعني اياه هم الاقربين لسط اول سورة القدر
فيكون حصة مبنية لشدة حاجتهم اليه اساله اولي انزله او شيئا انزله بادم
الا بعد من فيكون مضعولا ثانيا لانه انزله اياه هم على المصدر فم غافلون متعلق
بالنفي على الاول اي لم ينزلوا فبقوا غافلين وبقوله انك لمن المرسلين على الوجه
الاخر اي ارسلناك اليهم لتنذرهم فم غافلون لصدق القول على اكثرهم يعني قوله
لا مؤان فم من الجنة والناس جميع فم لا يؤمنون لانهم ممن علمهم لا يؤمنون
انا جعلنا في غافلون عوا لا تقربهم من الجنة ولا تقربهم من النار على قوله في غافلون

الآيات والنذر تبشيرا بالذين غفلت عنها قديم قديم في الآيات فالا عوا واصد الى الآيات
مفاتيحهم على طون فم محزون وايقول رؤسهم فاصول اصدا فم فيهم لا يتقنون
لغت كمن ولا يعطون اعاقهم تحرة ولا يبططون رؤسهم له وجعلنا من بين
اصد منهم سدا ومن خلفهم سدا فاعشينا بهم قديم لا يجرول لمن عايطهم سدا يعني
اصدا بهم بحيث لا يجرول قدامهم وورائهم في انهم محسوسون في مطهرة الجبال نحو قول من
السطر في الآيات والدلائل وقرأ حرة والكل في جعفر بن السبط باضار اعني او فعل على انه
منه يفعل الناس فالفقه وما كان بجاني اسد ثقت فبالضم وقرئ فاعشينا من العشي
وقيل ان اسد في بني حرم حلف ابو حرم ان يفتح رأس النبي صلى الله عليه وسلم فانه وهو
يعني ومعه ليدفعه فخر به انشئت غفلة وقرئ في حرمه حتى تكونه عنها بغيره من قوله
فاخر فعال فخر في اخوان اقتلهم هذا فخر فاعلاه اسد وسواه عليهم وانذرهم لم
ينذرهم لا يؤمنون سبق في البقرة انما نذر انما لا يرتب عليه البقرة المروية من
الذكر اي العزة بالآية على فيه والحق وحسن الرحن بالحب فحاف عايطه من حلول
ومعانية احواله اذ في سر ربه ولا يفتقر برحمة فاسد ما هو عرض منق من باره بغيره بغيره
وايهم كريمة انما كمن يحيى الموتى الاموات بالبعث والحيات بالهداية وكتب ما تدور
ما سلفوا من الاعمال الصالح والطالح وانما هم المحسن كعلم علومه وقبيل وقبيل
كاشاعة باطل وانما يس ظلم ولكن شئ احصياه في امام سبيل يعني الله المحقق فيهم
الملك لهم من قوام هذه الاشياء على ضرب واحد اي مثال واحد وهو يتبدل في المقولين
لنفسه معنى الجمل وبها مثلا اصحاب القرية على جرف مصاف اي جعل لهم من اصحاب
القرية مثلا ويجوز ان يقتصر على واحد ويجعل المحنة ردلا من الملهوظ او بيان له والقوة
انما كية او اياها المرسلون بدل من اصحاب القرية والمرسلون رسول عيسى الى اهلها
واستدوا من غفلة في قوله او ارسلنا اليهم ثقت لان فضل رسوله وخبرته وهي كية
وقيل غير ما كذبوا ففوزنا ففوقنا وقرأ ابو بكر جففا من غفلة اذا غفله وخبرته ففوقنا
لذلك ما قبل عليه لان المقصود ذكر الغفلة بنبأ ثقت به ففوقنا فقالوا ان انكم مسرورون
وذلك انهم كانوا عبادا فاسد فاسد اليهم عيسى عليه الصلوة والسلام اشرف خلقا في الالدية
رايا جيب الفجار يري غماف لها فافضاه فقال امكلا اية فقال لا نشي الموضع يري
الكله والابصر وكان له ولم يرض ففساه ففاد فاس جيبك فففي فففي على ابراهيم فففي
وففي حشرها الى الملك وقال لها انك سوي لهنس قال نعم من اوجرت والملك قال فوما
حتى نظرك اركا ففها ففم بعث عيسى وم ائمنون فففي فففي فففي فففي فففي فففي
حتى سنا سوبه واصلوا الى الملك فففي فففي فففي فففي فففي فففي فففي فففي فففي فففي

ملكوته ان نافية وجمع فاعيل بمعنى مفعول ولربما ظرف لا المحض وانه لاهل الجنة
وقرأ في التفسير احيانا به خبر الا من ولا يخبر انه اوصف لها اذ لم يرد بها بعينه وهي
الخبر او المبتدأ والاية خبرها او استئناف لبيان كونها اية او اجزا منها جبا جنس
الحب فانه لا يكون قد تم الصلة لانه على ان الحب معظم ما يكون وماش به وجبا فيها
من محض واعجاب من انواع الخبيث والعيب ولذا كلف جمعها دون الحب فان ازال
الجنس شعره لا يصف ولا كذلك الدال على الانواع وذكر الخليل دون البور لبطاني
الحب والاعجاب لا يخصص شيئا من انواعه وانما هو في جنسها وقرئ يا تحفيظ
والعجوة والبقية كما الفتح والتفخيم لفظا ومعنى من العجوة اي شئ من العجوة فخره الموصوف
واجبت الصفة مع العجوة ومن مزية عند الانفس لما يكون من حرمه فخره ما ذكر
وهو الجاهات وحول الضمير على طريقه الالتفات والاضافة اليه لان النفس تخلصه وتزخره
والكفا في بصيرته وهو في حيزه او جمع غار وقرئ بعينه وكونه وما علمه لانه يقطع
على ان المراد ما تخرجه كما لعينه والبس ونحوها وقيل ما فيه والمراد ان النفس تخلصه
بصيرته وتؤيد الاول قراءة الكوفيين غير حصص بل اهاه فان حصره من الصلح احسن
افلا يشكرون انما يشكرون حيث انما كان له ذكر سبحان الذي خلق الانواع كلها الانواع
والاصناف مما خفيت لا من من السبات والشيء ومن الضمير المذكور الذي وما علمه
وارادها قائم بطلعه لانه علمه ولم يجعل لهم طريقا الى معرفته واية الله ليس بسنة الهاد
وتزيلة وكشف عن مكانه مستعار من سجع الجمل والكلام في اعراجه ما سبق فاذا هم
واخذوا في الظلام والشمس تجري مسفرة لها لحد معين ينتهي اليه دورها مستبصر
المس فراد انقطع مسيرها كلبداسا فان حركتها فيه فوجدت ابطا وبجيت لظن ان لها
سناك وخفة قال والشمس تجري لها بالحق ندوم اول استقار لها على وجه مخصوص
او كتمته بعد كل يوم من المشارق والمغرب فان في دورها غفائا وسنين مشرقا
ومغربا انقطع كل يوم من مطلع وغروب من مغرب ثم لا تعود اليها الا العام العاقل
او انقطع جها عنه خراب العالم وقرئ لا يستقر لها الى لا يكون فانها متحركة دائما ولا
مستقر على ان لا يمحى ليس ذلك الجوى على هذا التقدير المتضمن للحكم التي لكل الصطن عن
احصائها فقدر العزرا الغائب بقدره على كل مدة والعلم المحيط على كل ممدوم والقرآن
مستبصره منازل وسيرة في منازل وهي ثمانية وعشرون السوط الباطن المتري الدبر
المضعة والبهنة الذراع الشرة الطرفة الجبهة الزهرة الصرة العوا السمك العفر
الزانية الاكليل القلب الشرة النعائم البقرة سعد الراج سعد البلق سعد السعد
الاجنبية فرغ الدول المقدم فرغ الدولو الموقرة الرشا وهو طين الحوت ينزل الى قعر

منها

منها لا يخط ولا ينقصر عن حد الكائن في حرمته وله وهو الذي يكون فيه قبل الاجتماع وفي
واستقوى وقرئ ان يكون من ارباب عامر والعرب نصب اربا حتى عادت العجوة القديمة
لها الشراخ المعجوة فعول من الانعام وهو الا عوجاج وقرئ كما العجوة وهما العجوة كما
لبريون والبريون القديمة العنق قيل ما عر عليه حوت فصاعدا لا اشق مني كما يصح لها
ويستدل ان ذلك القرقي سرعة سيرة فان ذلك يحل بكون البات وقيل الحوت
او في ثمره وما فدا وكما انه لا يزل الى حكمة او سلطانة فخطى ثوره وابلوا وحول الخي
الدلالة على انها حرة لا يستر لها الا اربابها ولا اللبس سابق اليها رب يصفى حوت
ولكن يعاقب وقيل المراد بها ايتها هاهنا النيران وبالسبق سبق القران لسطل الشمس
فيكون علف الاول وسبق الاول اذ كان بالسبق لانه لا يتم سرعة سيرها وحمل وكلمة
عول من المصنف البية التقدير للشمس والافان فان اختلاف الاحوال يوجب تعدد امان
في الزمان او الكواكب فان ذكرها من غيرها في ملكية كجوه كسير وزيد بانط
واية لهم ان حلفا في صيرته اولادهم الذين يعقونهم الى تجارتهم اوصييا منهم فيهم
الذين يستحقونهم فانه الذرية تقع عليهم لانهم مزارعها وتخصيصهم لان استراجه
في السفر اشق وما سكرهم فيها العجب في الفلك المستورة الحلو وقيل المراد من نوح
عليه السلام وحمل ربا منهم فيها ابائهم الاقرمين وفي اصلهم دور بانهم وتخصيص الذرية
لانها تلج في الا منتهى واصل في العجب مع الاكابر وخلصا لهم من ثمة من مثل الفلك
ما يربو من الايل فانها سفائن الفلك من السفن والزوارق وانما تفرق ملا
صحيح لهم فو عفت لهم بحسبهم عن الوقادوا واستغاثه كقولهم ان اهل الصرح والهم تقدر
ولا يتجر من الموت الا رحمة وتعتنا بكثرة الريحين زمانه قدر لاجالهم واذا قيل انهم
ما بين اربابكم وما خلتكم الوقائع التي خلت والعذاب المقد في الاخرة لولا انزال السما ووا
الارض كقول اولم يرد اليه ما بين ايديهم وما خلفهم من السما والارض او عذاب الربا وعذاب
الاخرة او عذاب او ما تقدم من الزنب وما ياتوه لعلمكم ترجمون ليكونوا راجعين رحمته ورحمة
او تخفف والعلو قوله وما بينهم من اية من ايات ربهم الا كما لو اعلموا حوسد كانه قال يوا
فيل لهم انفسهم كما ذكرتم الله على محاوركم قال الذين كفروا بالاصناف يعني معطلة كانوا على الاذن
اصفا حكما بهم من افرارهم وقرئ في الامر بعيشته انعلم من لوتس الله طوله على حكمه وقيل
فانه من لوتس مشجج استلهم فخر المؤمنين بها ما بان الله لها كما رعاها ان اعلمهم
فلم يعلمهم فمن احق بذلك ونهت من فرط جها لهم فان الله يعلم ما سبب منها حاشا
على اعطاهم انفسا وتوفيقهم لان الله الا في خلال بين حق امر غونا ما كانا الفاشية
ويجوز ان يكون جوابا من الله لهم وعلما به كجواب المؤمنين ويصرف لونه مني هذا لونه انهم

شخص

الشفاب

الحمد لله

اولی اسم

شعبان ۱۲۸۴

الحبيب بن
الحبيب بن
الحبيب بن

ای مقصد

172

۱۰۰

[illegible]

وقرى قال يا ايها الرسول وذا الركنين وفتح بالرسول وفتح فنه فانما هي ركنية فنه
جواب شرطية لا يذوق الحاق ذلك فانما البعثة ركنية اي سجد واحدة هي البعثة اي من
ركني الركنين فذا ركنين عليهما واما بالاعادة فالحاكم في الابرار ذلك ركن عليهما فانه
ينظر في فسادهم فقام من ركنهم احدا يسجد واما ينظر في ما يفيض بهم وقالوا يا ايها
البرار من الذين اليوم الذي تجاري يا عباد الله قد تم به كلهم وقد قوله هذا اليوم الفصل الذي كنتم
تظنون به جوابا لكونه واقعيا من فساد بعض بعض الفصل الذي كنتم
الحسن السعي احشرو الذين ظلموا امر الله على انكم اوامر بعض بعض بحشر الظلمة من فسادهم
الى الموت وقد قيل من لا يجيب وارادوا بهم وبما هم عليه الصلوة عدا الكون مع عبده في قوله
وكنتم راجعا عندنا وسألهم انهم على ما كنتم في حشرهم وبما هم عليه الصلوة عدا الكون مع عبده في قوله
من دون الله من الاصلام وغيره اذ ياد في حشرهم وبما هم عليه الصلوة عدا الكون مع عبده في قوله
سبقت لهمنا الحسنى الا انه وفيه وليس على ان الذين ظلموا هم المشركون فانه هو الفصل الذي كنتم
تظنون به فبما يسجدوا وقد هم احشروهم في الموت انهم سجدوا عن عبادهم واما على
والواو لا يوجب الترتيب مع جواز ان يكون موقفا كما لم لا تناصرونه ولا يضر بعض بعضا
بالفريقين وهو توجب وقد يربط بل هم اليوم مستسلمون مفادون في الجحيم وانما الجحيم
وامر الاستسلام طلبا لسلامة استسلموا كما في سبب بعض بعضا في قوله وافتقروا
عليه بعض بعض الرزق والالاء والالكفرة والقرناء وسبب لولم يسبب بعض بعضا
للعروج ولذلك فسر بفتحها قوله قالوا انكم كنتم فانونا عن الحيي عن اوى الوجود فنه
او عن البري عن الخلق كما شققتنا بعض الين شققتناكم وهكذا مستغنا عن
الاسان الذي هو اوى الجانيين واسترته وانفد ولذلك سمي مينا ويمن بالاسخ او على قوله
والحق ففسر ذلك على الصلوة وانما الخلف فانهم كانوا يفتقروا لهم انهم على الحق فوالله
ظنوا المؤمنين وما كانوا عليهم من سلطان بل كنتم قوما نسين اجابهم الرزق الا انهم
استدارهم بانهم كانوا منافقين في قسم فانهما بانهم ما جبرهم على الكفر اذ لم يكن لهم عليهم
تسلط وانما جئوا اليهم كانوا اقواتا بخلافنا الطغيان حق عينا قول ربنا اننا لا نؤمن بغيرك
انما عاينهم ثم بينوا انهم لا يعقبن في قوله في العذاب كما امر بعضنا الاخصيوس
عندنا عاينهم ما جعدوا بهم من دعهم الى الحق لانهم كانوا على الحق فاجابوا انهم كانوا مشركين
فيما عاينهم في قوله في الحقيقة ليست من بغيرك لانهم كانوا على طوائف الاعواد غافلين
اعوام عاينهم فان الابعاد والنبوغين في قوله من بغيرك لانهم كانوا مشركين في
العواين انك لا تعلم من ذلك الفصل الفصل الجرمين في مشركين لقولهم انما اصل لهم
لا اله الا الله يسجدوا في أي من خلقه التوحيد على من يرفعهم اليه ويضعون انما كانوا

التي كانت على صورة من صور الله تعالى على ما جاء في صفة المسورة وعليهم بان جاء
 من النجاسة حتى قام به اليها من طريق على المسورة فيكون له انفسه الله سبحانه والاشراك
 في كثير من الرسا وفي بعض العباد على تقدير المسورة كقول الله ولا تذكروا الا الله لا تشركوا
 في شيء من نعمه وعلل الاصل ما يجوز ان لا تذكروا الا الله تعالى في كل وقت وفي كل حال
 واستقامت قطع الا ان يكون الخيرة في كل وقت في كل حال فيكون استقامت في كل وقت في كل حال
 الحاشية فان توبه من خطيئة لم تقطع ايضا بهذا الاعتبار او كانت لهم ذنوب معلومة خصا
 من الذنوب وتخص القوة ولذلك فسر في قوله فانه فان الفاكهة ما يقصد الله في قوله
 التقدير والنفوت بالعكس واهل الجنة لما عبدوا على خلقه خلقا مخصوصا عن الخلق كانت
 ابراهيم نواكه خالصة بهم مكرورة في موضع اليهم من غير ثقب وسوال كما عليه في رزق
 الرباني في جنات النعيم في جنات ليس فيها الا النعيم وهو طواف احوال من المستلحق في كل وقت
 او جردا لا ذلك على سائر الخلق فانما يكون متقاربين من المستلحق فيه او يكونون
 وان يتفق متقاربين فيكونون حاله من غير مكرورة بطرف عليهم كياسا بما جاء في خبره
 وهو كقول الله وكما من ثمرت على لذة من معين من ثمرات معين او من معين في طاهر
 للعبودية او خارج من العبودية وهو صفة الما من عان الما اذا نفع وحسن به من الجنة
 لا تشبه الخوى كما الما ولا اختيارا به ما يكون لهم من ثمرات جميع لما يطلب من انواع
 الا تشبه الكمال اللذة وكذا ذلك قوله ايضا لذة لذة هي ايضا صفات الكمال والكمال
 علة اما على الله اولها ما ثبت له معنى لذة لذة لذة ووزنه فعل قال ولا يظلم الصديق
 تركته ما يرضى الصديق من خشية الخيانة لا يجوز ان يكون له في كل الدنيا كمال في كل وقت
 اذا فسد منه الخول ولا هم منها يتردد في سكرته من رزق الله رب جود رزق وترزق
 اذا ذهب غصن اوده بالحق وعطفت على ما يبعه لانه من عظم فادع كان جنس راسه
 وقرأ سورة ذلك في كسر الزا من رزق الله رب اذا غصن او ثمرات واصلوا الفاء وعلل
 رزق المطعونة اذا جمع ودر كلف وزعت الرتبة حتى ترزقها ودره فاصوات الطرف فصرن
 اصدا هم على ارجاس عين بخل العبودية جمع عناءه كما نرى بعض مكرورة شبيهة
 ببعض النعام مكرورة من العباد في كونه في الصفات والبيان في الخلق با ودر صفة تاجه
 الاله الا ابراهيم جالس بعضهم على بعض فيكون معطوف على بطرف عليهم اي ترزقها
 على الشرب قال وما يقرب من اللذة الا احاديث كرام على الاله الله سبحانه والعبادة
 لعلنا فيه فانه لذة تلك اللذة الى العفوق والهم عن المذات والفضائل وما يجرى
 لهم وعبد في الدنيا قال فاعل منهم في كمالهم ان كان له رزق جليس في الدنيا
 انك لم المصديقين يوتقن على المصديق بالبعث وقرى من شدة العباد من المصديق

من النجاسة

البر

البر انما دعا واما عطا ما انما كونه ليجزى من الذين يعجزوا قال ذلك القائل
 هل انتم مطلقون الاله اهل النار لا يكون ذلك الذين وصل الفاعل جوارده على بعض
 الما كذا يقول لهم هل يجوز ان تطلقوا على اهل النار لا يكون ذلك الذين فعلوا انتم
 من نعمهم ومن عجزوا مطلقون وقرى فاطمنا بالتحريف وكسر الميم والالف على جعل
 اهلهم سبب اطلاقه من حيث ان ادب المجاسة يمنع الاستدوابه او حاجب الما كذا
 عجزوا عن المصنوع موضع المفضل كقولهم هم الفاعل في الاثر والادب او شبه السبب على المصنوع
 ما قطع عنهم قراءة اي قرينة في سوا الجهم وسطه قال ما عدان كنت تتردد في كمالهم
 بالادب وقرى العيون وان في المصنوع والام في الفارقة ولولا الفارقة بالهداية والعقوبة
 من المحضين معك فيها فانما نحن بيمين عطف على حرف اي نحن فلهذا معقول في نحن
 المحضين من الموت وقرى بما بين الامستنا والاله التي كانت في الرضا في متداوله
 لما في البر لعل الاجاب لسوال ونصها على المصدر من العلم الفاعل وقيل على الاستفهام المقطع وما
 نحن بيمين كالمفارقة وذلك تمام كلامه ليعرفه لعلنا لاد معادة الى كمالهم جسدنا نحننا
 بنقطة استدوابه ونجها بها ونجها منها ونقضا العيون بالتمويه ان هذا هو المصنوع العظيم
 يحسن ان يكون من كلامهم وان يكون كلام الله تعالى لتعريف قوله والاشارة الى ما هم عليه في
 والمفارقة والام من العذات لعل هذا فاعل العادة الى ان يسئل هذا يجب ان يعمل
 ان يكون لا للخطوط الربوبية المشونة بالالام السريعة الانصرام وهو ايضا يحسن الامر في
 او كذا خبر نزل انهم سمعوا نوحا نزل اهل النار وانصاب نزل على النار في الجنة
 وفي كونه لا يعلم ان ما ذكر من السبب لاهل الجنة بمنزلة ما جاء في النار ولهم ما وادعوا في الجنة
 من الاقلام وكذا ذلك الرزق لاهل النار وهو اسم شجرة صغيرة الورق وقررة مرة تكون بها
 سبب الشجرة الموصوفة انما جسدنا بالفتنة لفظ ملقح تحت وعذابا لهم في الاخرة وانشاء
 في الدنيا فانهم لما سمعوا انها في النار قالوا كيف ذلك والنار تحرق الشجر ولم يعلو ان من قدر
 على خلق جوارح يعيش في النار وبلشده بها فهو ادر على خلق الشجر في النار وحفظ من
 من الاجواف انها شجرة تنجح في اهل الجنة فينتهي في ترجمهم واعضاءها ترزق الاله كذا
 طلعها محمد مستقار من طلع التمر لثمة اياه في الشجر الطلوع من الشجر كانه رزق
 رزق طلع في ناله في القبح والبول وهو شبهة لبعض كسب الفائق في الحسن بالملك
 وقيل انما يلبس حيات هاد في قبة المنظر لها اعراض وعللها تحب بها لذلك فانهم
 فيكون منها من الشجرة او من الملعبة فاما كونه منها البطون لخبنة الحجة او الجحش الملعبة
 ان لهم عليها اي بعد ما شبعوا منها وعليهم العطش وعلل استقامتهم وجرادهم
 ثم لما في شربهم من مزية المكالمة والشفاعة ليشربوا من جميع شربا من غسق او صوب

البر

من هذا ما جعل الناس يغفلوا عن العبد اذا سالوه ما هو وقرأوا بعض حكمة وذكاء وعقلانية
السنن واتخذوا من هذه في اعداءها وقرأوا بعض حكمة اخرى في مذقات والواعظ عذاب
من يتكلم من مثل هذه المذوق والاعذاب في الشدة وتوحيده الضربة على انه لما ذكر ذلك في
السنن في الحجة والحق والالف في قرينة بالكسر وهي لغة الزواجر اجناس غير الاخوانية
والشدة او ارتفاع الجاهل والجهل في مثلهم هذا في معقده حكمه ما يقابل رؤس الطغاة
اذا دخلوا في رافقتهم معهم فخرج بينهم في الصلوات والافتحاح ركوب الشدة والادخل فيها لا
محبهم واعداء من القبولين على انهم اوصفتهم لفتح او حار اي ضو لا فيه لاجربا بهم اي ما
الواعظ رجبا وسعة اهدوا لئلا يراوا وادخلوا لئلا يراوا على انهم متفلسوا خالوا اي الاتباع في رؤس
بل انهم لاجربا بهم اي من حق باقتضائهم لئلا يراوا لئلا يراوا لئلا يراوا لئلا يراوا لئلا يراوا
او الصلي لئلا يراوا واذا شاع ما قد من الصلوات والاعظ البصيرة فيمن القرائين
المحترمين قالوا اي الاتباع ايضا رؤس من قدم لنا هذا فردوا عذاب بعضا في ان بعضا
او اذا مضى وذكاءه يرد على عذاب من غير بعض فيقولهم رؤس انهم مضى من القرائين
اي القرائين جانا لئلا يراوا لئلا يراوا لئلا يراوا لئلا يراوا لئلا يراوا
وسموا بهم لئلا يراوا لئلا يراوا لئلا يراوا لئلا يراوا لئلا يراوا
سفرهم على انهم لئلا يراوا لئلا يراوا لئلا يراوا لئلا يراوا لئلا يراوا
سفرهم على انهم لئلا يراوا لئلا يراوا لئلا يراوا لئلا يراوا لئلا يراوا
لئلا يراوا لئلا يراوا لئلا يراوا لئلا يراوا لئلا يراوا لئلا يراوا
او لئلا يراوا لئلا يراوا لئلا يراوا لئلا يراوا لئلا يراوا لئلا يراوا
الاعضاء لئلا يراوا لئلا يراوا لئلا يراوا لئلا يراوا لئلا يراوا
سفرهم لئلا يراوا لئلا يراوا لئلا يراوا لئلا يراوا لئلا يراوا
عنهم حتى لا يراوا لئلا يراوا لئلا يراوا لئلا يراوا لئلا يراوا
وقرئ في القرب على البول من ذلك في الجاهل لئلا يراوا لئلا يراوا
من الاله الواحد الذي لا يقبل الشريك والذكر في ذاته العظام لكل شيء في الاله الواحد
واما عن امة فخرها واليارها العزيز الذي لا يقبل عاقب العاصاة لئلا يراوا لئلا يراوا
من الذنوب فمن ذنبا في هذه الاوصاف فخره بالعبودية وعدده وعذبه والوحيد من المشركين
وتحقيقه ما شعر بالعبودية وتقدمه لانه المدعو هو الذي لا يراوا لئلا يراوا لئلا يراوا
عصوبته من هذه صفته ذنبا واحدا في الالهية ومن ما يراوا لئلا يراوا لئلا يراوا
لئلا يراوا لئلا يراوا لئلا يراوا لئلا يراوا لئلا يراوا لئلا يراوا
وانما على النبوة يقول ما كان له من علم بالاله الا انه قد خلقه من ذنبا واحدا على النبوة فامر

[illegible]

الرزق لمن يشاء ويعذر حيث جسد عنهم الرزق سبعا ثم بسط لهم سبعا في ذلك لا يأت
 لتقديم لئلا يمتدحوا من الله بوسطا وغيره على عباد الله الرزق اسرفوا على
 انفسهم فرسلوا في الدنيا ما لا ينفذ في المعالي واصفا هذا العباد بحفظهم لئلا يمتدحوا
 على ما يوجبون الفناء لا تفضلوا من رحمة الله لا ينفذوا من مغفرة اولاد تفضلوا ثانيا
 ان الله يعجز الذين يرب جميعا عفووا ولو بعد تغيبه وتغيبه بالثبوت في هذا الظاهر ويكفي على اطلانه
 فيما عدا الشرك قوله ان الله لا يعجز ان يشرك به ولا يغيب بقوله ان الله يعجز ان يشرك به
 واما عذرة الجحود والوعود بالرحمة بعد المغفرة وتقديم ما يستحقه عوالم المغفرة بما في عبادي من
 الدلالة على النعمة والاختصاص بالمقربين للترحم وتخصيص من لا اسراف بالفساد والى من
 القصور ما يطبق على الرحمة فخص من المغفرة واحدتها فاعلم ان الله يعجز الذين يرب ووضع
 اسماء موضع الضمير لانه على انه المستغنى والمغنى على الاطلاق والذات كماله وما روي عليه
 السلام قال ما يحب ان له الدنيا وما فيها بهذه الاية فقال رجل يا رسول الله من انكر ذلك ضحك
 ساعة ثم قال بريم ثم قال من عبد الله وحده وحده وحده وحده وحده وحده وحده وحده وحده
 بنو العبد في جملة من آمنوا فافهموا في الوحي لا يفي ثوبها وكذا قوله واما ما روي في الجحود
 من قول ان يا ايها العباد ان لا تفضلوا ما فيها لا تترك ما حصل من المغفرة لكل احد من غير
 توبة وسبق تغيب بعض من التوبة والا خلاص في العمل وبنافذ الوعيد بالقرينة بغيرها
 حسن ما ازال الكبر من ربح العار او المأثور به ودره المعنى عند او لا تعلم دون الجحود
 او الاستحسان دون المسحوق والعدا ما هو باقى وسلم كمالنا في الموافاة على الطاعة من حيث ان
 يا ايها العباد انفسكم وانتم لا تشعرونه بحجج خفية تكون ان تقول نفس كراهية ان
 تقول وتكبر نفس لان العاقب بعض الانفس او التكية تقول الاشياء ويريد بغيره لو هفت
 بجوده انما لم يكرم بنفسه لراسه بغيره ما يحسنه وقرئ بالابا على الاصل على ما دخلت بما
 قصرت في جنب الله في جانبته اى في هذه وهو طاعة قال تعالى البررى اما لقائل
 في جنب وامن لا كيد جوى عليك تقطع وهو كذا في جنبه ما لا كيد كقول الله سبحانه
 والمروة والندى في جنبه من رب على ان كسحج وقيل في ذاته على تقدير صفاته كالمطاعة
 عطف وقيل في قرينة من قوله والاصحاب بالجنب وقرئ في ذكره وان كنت كمال البررى
 المستترين باهل وحق وان كنت مضطرب على ان كماله فان قلت واناب فواذ قول
 لو ان الله هدانا بالارشا والالحق كملت من المتقين الشرك والمعاصي او تقول حينئذ
 العذاب لو ان لا كرامة فاكون من المتقين في العافية والعمل والاولى لا كرامة لا كرامة
 من هذه الاقوال كبره والاصل على كماله على كماله بان كرامته بها وسلكه
 من المعافاة من دون الله عليه لما يغفره قوله لو ان الله هدانا من معنى النفي وضد الله لا يقدر

3
 ان الله يعجز ان يشرك به
 واما عذرة الجحود
 قالوا

منعوا من زناخير المردود وتخلوا نظم المظلمين للوجود لا تحسن القدر ثم تبذل بغيره لئلا
 ثم تفتي الرجعة وهو لا يمنع ما يفرق الله في فعل العبد ولا ما فيه من استلصال الصلابة
 كما عرفت وتذكر كماله على المعنى وقرئ بالثبوت لنفسه ولولا الصلابة ترى الذين كذبوا على الله
 بان وصفوه بما لا يجوز كما تجاوزوا الولد وجوههم مسودة بما ينافي لهم من الشدة او بما يخل عليها
 من خلقه الجليل ويجوز حاله الظاهر ان ترى من الرواية البصر والتقى فيها بالفتنة عن الرواد
 اليس في جهنم سوى مقام لتكثير من عن الامانة والاطاعة وفيه تقرير لانهم يرى كذا وكذا
 بنى الله الذين اتقوا او قرئ بنى بغيرهم بعد صفتهم من الفؤاد وتفسيرها بما لا يخفى
 يتم افسادها وسعادة العمل الصالح لاطلاق لها مع السب وقرا الكوفون في حفظهم
 تطبيقا بالمصاف اليد والبا فيها للسمية صفة لئلا يفتقدوا لايستقيم السوء ولا يكونون
 وهو حال واستنباط لبيان المضارة الله خالق كل شئ من خير وشر واما بان وكفر وهو
 على كل شئ وكمن يتوكل على نفسه فيه ليعايد السموات والارض لا يملكها امرها ولا يمكن
 من تصرف فيها غيره وهو كونه عن قدرته وحفظ لها وضمانه ولا على الاخصاص
 لان الخلق لا يملكها ولا يتصرف فيها الا امره في حاجتها ويجمع بقوله ولا على الاخصاص
 ان الزمت وقيل جمع اخيه معربا عليه على الشدة وكذا كبره عن عتاة غيره اى
 انه ساء البنى حتى انه عليه وسلم عن مخالفته فصار تفسيرها لا اله الا الله والله اعلم
 وكبره واستغفر الله ولا حول ولا قوة الا بالله ولا حول ولا قوة الا بالله ولا حول ولا قوة الا بالله
 يحيى ويحيى ويحيى على كل شئ قدير والمعنى على هذا ان الله هذه الكلمات بوجهها
 ويخبر بها حاجته خير السموات والارض من حكم بها اصحابه والذين كفروا بايات الله
 او كذبوا بها هم كاذبون متفضل بقوله ويحيى الله الذين اتقوا او ما بينهما اعترض الله لا على
 ان معنى على العباد مطلق على انفسهم فحاجتها وتغيير النظم لا شعاع بان الله في حق
 المؤمنين فضل الله في هذه الدنيا كما في الدنيا بان خسروا انفسهم والتفريع بالوجه الموعود
 بالوعدة فحقيقته تكلم او بما عليه والمراد بايات الله دلائل قدرته واستداده بالسموات
 والارض والكلاب توحده وتوحده وتخصيص انهم بهم لان غيرهم ذو خلق من الرزق والارادة
 من انفسهم تاملوا على انفسهم انفسهم اي اختار الله اعين هذه الدلائل والوجه
 فاعرفوا ان الله لا اله الا الله على انهم امره بغيره ذلك وقا ان استم بعض الكهنة انوار من
 بالهيكلة لم يهاجروا وهم ويجوز انهم يمتصون غير ما روي عليه تاملوا ان الله لا يفتي بغيره
 على ان الله لا يفتي بغيره ان يرفع الله قوله احضر الوحي والوعدة قراءة الله
 بالكتب وقرا ابن عمار ما روي في اطلاله لا يفتي على الاصل وانما يفتي الله في ما لا يفتي
 كثر او اذعوا الى ان الله لا يفتي في شئ من الرسل لان الرسل لا يفتي على كل شئ ولا يكون

تخصيصها

تخصيصها

تخصيصها

خرج

تخصيصها

من الخلق من يحكم على سبيل العرف والبراد به تبعه الرسل وانما الكثرة والاشعار على حكم الامانة
واذا دخل الخطاب باعتبار كل واحد والامان الاول موطنة للعلم والاخرية للحجاب والاطراف
الاجابة لا يحق ان يكون من خصائصهم لان شركهم اجمع وان يكون على التصديق بالموثقا
به في قوله ومن يردوكم من دينة فموتوا وهو كما في ذلك هم حطت عالمه فخطفت
عليه من خطف المسبب على السبب على السبب فاعلموا انهم لما امره به ولو لا دالة المقدم على
خصائصه بل يكن كذلك ومن من اشكر من على انعامه عليك وقد اشار الى موجب الاخصا
وما قدره من قدره ما قدره واعطى في الضم من خطف حيث جعلوا شركاء ومضو بما لا
يبقى به وحرى بالشد والارض جميعا فبعضه من السوريات مملو ما تيسر تيسره
على عقله وحجابه الاضال العظام التي تخرج منها الاوهام بالاضافة الى قدرته ولا لا
ان خرب العالم اهلون في كل طريق القبول والخيال من غير اعتبار القضية التي هي حقيقة
ولا هي انما تكونت من ثمة اليقين والقضية المدة من القبول اطلقت بمعنى القضية وهي
المقدرة المخصوصة بالكلية سببه بالمصدر او بتقدير ذات فبعضه وحرى فبعضه بالانصاف
الظرف تنبيهها لكونها بالعلم بها وتأكيد الارض بالعلم بالارادة بها الارض السبع والجمع بها
ابا دية والغابرة وحرى مملو ما تيسر منها والارض مملو ما تيسر منها والارض مملو ما تيسر منها
سبحان ذوقها في الشكر كونه ما بعد ما اعلم من قدرته وعقله عن شركهم او ما يضاف
من شركهم في الصور بمعنى المرة الاولى والضعف من في السوريات من في الارض حرية او
مقتضا على الارض من قبل جبريل وميكائيل واسرافيل فانه يورثه من قبل جبريل والروح
تفج في حريته في قوله وفي قول على ان المراد بالاول وفي قوله في الصور فموتوا واحدة كما في
به في موضع اخر ويحمل النصب والترفع فاذا هم قيام فانكون من قومهم او متوفون وفي
بالنصب على ان لا يفسد وزنه وهو حال من يفسد ويقبلون البصائر في الكون بل يفسدون
او يتفكرون ما يفعل بهم واشرف الارض بنور ربها بما اقام خبرها من العدل سواء توارا
بمن البصائر ونظير الحق في كماله في الظلمة وفي الحق في الظلمة في يوم القيمة ولذلك
اضافة الى الارض او متوفون فيها او سلك احب من مضمينه ولذلك اضافها الى نفسه
ووضع الكتاب تحت واجزاء من موضع الى سبب كتابه الحاسب بين يديه ويحيى
الا عاقل في يد عاقله وانكشف بانهم نجس من النجس وقيل النوع المحفوظ يقابل البصائر
وقيل بينهم بين العباد والجن وهم لا يظنون ينقص ثواب او زيادة عقاب على ما هو
به العرفه وفتنة من نفس ما عرفت جوازها وهو علم بما يعقدونه ولا يؤمنون شي من انهم
ثم تفصيل التوفيق فقال وسبق الذين كفروا الى جهنم زمرا اذوا متفرقة بعضهم في بعض
على اقوات قدامهم في الضلال والشرارة فموتوا زمرة واستشفا قدامهم من الرمز وهو الصوت

والكلام

والجاء لا يخلو عنه ومن قتلهم شاة زمرة قتلهم شاة ومن قتلهم شاة زمرة قتلهم شاة ومن قتلهم شاة زمرة قتلهم شاة
حتى اذا جاءوها فاحت ابوابها ليدخلوها حتى هي الى كل بابها فاحت ابوابها فاحت
وقال لهم خذوها انتم ايضا وتوحيها اليها فموتوا من جنكم يكون عليكم ايات ربكم وينذركم
انما يؤمنكم هذا وتلك هذا وهو وقت دخولهم ان رويدهم على ان لا يخطف في الشرح
من حيث انهم عقوا توحيهم بايات الرسل وتبلغ الكتب فالواحي ولكن حقت كلمة العباد
على الكفاية من كونه الله بالعباد عبيدا وهو اعلم عليهم بالشقاوة وانهم من اهل النار
الطاهر موضع الضريح لولا انهم على اخصاص ذلك والكفرة وقيل فيها ابراهيم الخليل ليعلموا ان
لهم قبس من شئ فكيف من الامم فيه الجنس والمخصوص بالذم سبق ذكره ولا في اشارة
ان مشوبهم في ان ركبهم على الحق ان يكون دخولهم فيها لان كلمة العذاب حقت عليهم فان
تغيرهم وسار مقابهم سبب عن كمال على سلام ان الله اذ خلق العبد لخدمة فاعلم
اهل الجنة حتى موت على من اهل الجنة واذ خلق العبد لخدمة فاستعملوا اهل الجنة
حتى موت على من اهل الجنة والذين سبقوا اليه النار وسبق الذين اتقوا ابراهيم الا انهم زمرا
اسرارها به الى دار الكرامة وقيل سبق مراتهم اولادهم بهم الاراكين زمرا على انما
مراتبهم في الرزق وعقود الطيف حتى اذا جاء وقت ابوابها فاحت ابوابها فاحت ابوابها فاحت
ان لهم حصصا من الكرامة والتعظيم ما لا يحيط به الوصف وانما ابواب الجنة يفتح لهم من قبلها
مشغلين وقرا الكوفية تحت بالخطف وقال لهم خذوها سلام عليكم لا يفتنكم بعد كفرة
عليهم طهرهم من رسل المعاصي فادخلوها خالدون معدن الخلود والدار الدالة على ان
طهرهم سبب لدخولهم وخلودهم وهو لا يفسد ودخلوا المعاصي بعضه لا يفسد وهو الكرامة والرضى
معدننا وعدة بالعبث والوثاب واورثنا الارض بربوبنا الحان الذي استقر ارضه على الا
وارثتها فلكلها حصة عليهم من اعمالهم او يكسبهم من المعرف فيها تكون الوارث فيها برة
تنبؤ من الجنة حيث نشاء اي يتنوا وكل منها في اي مقام اراده من جنسه الواسعة مع
ان في الجنة مقامات معنوية لا مادية وارواحهم احرار العالدين الجنة وزرعى الملائكة فافان
مخوفين من قول الروح اي حوله ومن زمرة اولادهم والوصف سبحانه كبرهم حلتهم
بجود وكبره حال تانية او مقيدة الاولاد والكنى والكرين له بومعنى جلالا وكرامة فلهذا به
بان شئى ورجاء العالدين واعلم انهم هو الاستغناء في صفات الحق وقضى بينهم حق
اي بين الخلق باو حاكم بعضهم النار وبعضهم الجنة وحينئذ لا يكون باقامتهم في منازلهم على حسب
تفاضلهم من قبل الله بعد رب العالمين اي على ما قضى بينا الحق والخالقون هم المؤمنين
من المفضلين منهم الذين تولى اوزهم تفتنهم وتغلبهم من الرسل من قدامهم من قدامهم من قدامهم
بهم فبعضه واعطاه الله ثوابا كافيهم وعدة بغيرهم كما في قوله تعالى اي سرادق الزمر

سورة المؤمن من كتاب اوتمان وثمانون اية

بسم الله الرحمن الرحيم
 عامر بركاية ان زكوانه وحجته والملك والوكير صريحا وناج برهانية وشرعيا واثرا
 جنة وقرى بلقيع العلم على الخلق لانتقامه من الكافرين او انصب باصمرا وقرى وشرع حلاله
 واثرا حيث اولاها على زنة العجي كفايس وحاسن تنزل انما من الله العزيز العليم لعل
 تحضين الوصفين لما في القران من الامانة والحكمة الدالة على القدرة الحكام والحكمة البالغة
 عافا الرب وقابل النور من شدة العقاب والى الطول صفات اخرى لتحقيق ما فيه من الرغب
 والترتيب والحث على ما هو المقصود من الاختلاف فيها حقيقة على ان لم ترد بها زمانه محصور
 وانه يشهد العقاب مشدده او الشدة بعقاب بخرق الام لا اذ واج واسم الامان
 او ابدل وجعل وحده به لا مشوش للظلم وتوسط الوادين الاولين لافادة الجمع في نحو
 الذنوب وقبول التوبة او تعاقب الوصفين او تعاقبهم الا انما هو في موضع الفصلين لان
 العقب هو اسر فيكون الرب بآية وذلك لمن يتوب فان اتا ثاب من التوب كان الاية
 والتوب مصدر كما توبة وتبين التوب جمعها والى الطول الفصل بترك العقاب المستوفى
 بوحدة صفة الغدا بعبارة صفات الرحمة دليل برحمتها لا الا الا هو فيجب لا يقال ان
 على عبارة الله المصير في المصير والعامي ما يجادل في اناسه الا الذين كفروا كما جرت
 امر الله تعالى على الكفر بالحق والدين فيه بالظلم واذا حاضرت الحق لقوله وجادلوا بالحق
 بالحق فانما الجدل فيه الحق بغيره واستنسا طهقا بغيره وقطع شبهة اهل التزيين في حق الله
 فيه فمن اعظم الطاعات ولذلك قال عليه الصلوة والسلام ان هذا في القران كبريا بغير
 مع انه ليس به الا فيه على الحقيقة فان بتركه تعظيم في الصلاة فترى كبريا بغيره وقامه
 في ديارهم وتعليقهم في ملا الشتم واليمين بالتمجارات المراكبة فانهم ما حوزوا غدا بغير
 بغيرهم اخذ من قلوبهم كما قال كذبت قلوبهم فم نوح والاخبار من بعد ذلك الذين يخرجون على الكفر
 وناصبهم بعد قوم نوح كعاد وقود وحق كل امت من هؤلاء برسولهم وقرى برسولها
 لياخذوا بآياتهم من اصابت بما ارادوا من تعذيب او قتل من الاخذ بمعنى الاسر وحاولوا
 بالباطل مما لا حقيقة له بغير حصول الحق ليعرفوه به فاختارهم بالا بركات خرا اذ لم يكتف بحال
 عقاب فانكم تعرفون على ديارهم ويزنون اثرة وهو تفرق فيه تعجب وكذلك حق على ملكه
 وعنده او حضاؤه بالعذاب على الذين كفروا كقوله انهم اصحاب النار اذ لم يزل من كل رجل رجل
 على ان الايمان على ارادة العطف والمضي الذي يكون النور ومن حوله الكبرياء على
 طبقات الملائكة واتولهم وجودهم اياهم وحضيتهم حوله وتدرجهم في حجاب حطمتهم وكنا عن
 خرمهم من ذي العرش وكما انهم عنده ونور عليهم في انفاذ امره يسبحون بحمد ربهم يركعون له

الجامع

بسم الله الرحمن الرحيم
 انما هو من صفات الكمال والارام وحمل سبب اصلا وهو حال لا لا كحقيق حالهم دون
 التسبيح والوسنون به اجبر عنهم بالامانة اظهار الفضل وتفضل لاهل وقت لا به ذلك كما صرح به
 بقوله يستغفرون لذنبنا متواضعا استغفارا من حملة العرش وسكان العرش في موضع سوا ردا
 على الجسنة واستغفادهم شفاعتهم ومقدمهم على التوب والى ما هم باو جوب المغفرة وقد تبين
 على ان المشاورة في الامانة بوجوب النصيح والشفقة وانه مخالفت الاحسان لانها في المباشرة
 كما قال تعالى المؤمنون اخوة ربنا اي يقولون به هو باين يستغفرون راجعا وحسب كل شئ
 رحمة وعلى اي وسعت رحمة وعلمه فانزل عن اصل الاغواق في وصفه بالرحمة العلم والحكمة
 في علمها وتقدم الرحمة لانها المقصود بالذات هيبة فاعطى الذين تابوا واستغفروا سبيلا
 للذين علمت منهم التوبة واتباع يسيل الحق وقدم عذاب الجحيم واحفظ لهم كنهه وهو يخرج بعد
 استغفار التائب والدلالة على شدة العذاب ربنا واو حذرهم جيات عذابي التي وعدتهم بها
 ومن صلح من ابائهم وادوارهم ودرمايتهم عطف على كل الاول اي وحملهم معهم بولاء الله برهم
 وانما في قولهم الوعد وقرى جنة عذره وصلى بالعلم ودرتهم بالتوحيد انك انت العزيز الذي
 لا يمنع عليه مقدور الحكيم الذي لا يضل الا ما يقتضيه حكمته ومن ذلك الوعد بالوعد وتبليط
 العقوبات او جزاء السيئات وهو تميم ليرخص في صلب المعاصي في الدنيا
 لقوله ومن تولى السيئات يومئذ فقد رحمته ومن تفرقا في الدنيا فقد رحمته في الاخرة كما قال
 طلبوا سبب بعد ما سألوا المسبب وذلك هو الفوز العظيم يعني الرحمة والوقاية او
 مجرمها ان الذين كفروا بانا دون يوم القيمة فيقال لهم انك انت من قتلهم انفسكم
 اي انك انت من قتلهم انفسكم الامانة بالسياسة او عذبه عن الامانة فكيف في
 ظرف الضلع دل عليه الحقت الاول لا اله الا الله اخر عنه ولا تثنائي لان مقتضى انفسهم يوم
 القيمة عاينوا اجزاء العالمهم كجيشة الا ان ياول بغير الصب صبغت الذين انفس
 انفسهم ودرما المتقين واحد فالوا ربنا استغنا انفسنا اما نحن بانه حلفنا انما اتوا لا غيرنا
 انما عند انفسنا ارجائنا فان الامانة جعل الشئ عادلا بحجة ابتداء وتصغير التعصيف
 والكبر والذلة قبل سجان من صغر البعض وكبر البعض فان خصص بالتميز جبار القائل احد
 مقول بغيره وصفه عن الاخر واجبتنا انفسنا الاحيائة الاولى واجباته البعث ونيل
 الامانة الاولى عند الامانة لاجل وانما في القبر بعد الاحياء السؤال والاحيائة في القبر والبعث
 او القصر اعراضهم بعلم المعانية بما غفلوا عنه ولم يكبروا به ولذلك سبب بقوله خافوا
 بقرينها فان اقراهم لها من اقراهم بالدين والدارهم فنبعث من القبر في يوم خروج
 من القبر من سبيلين فيسلكون حبلهم وذلك انما يقول من فرط غلوهم تعلا وكبرا ولا يهابون
 بقوله ذلك انما خافهم فيه بانه سبب انه اذ ادعى الله وحده محمدا او يوحى وحده فخرت الفضل

خفتنا بآية

فان خاف

بذلك ومن كان من العيس والنهار الشمس والقمر لا يسجد العيس ولا الشمس ولا القمر
عقوقا لا ما موراه شكم واسجدوا لله الذي خلقهم العيس لا يركعون ولا يسجدون ولا يمشون
العقل بها اشعارا بانها من عباد الله لا يعلم ولا يتجسس انهم ياء بعدد فان سجد
اخفى الجادات وهو موضع السجود عندنا لا فخره الاخر به وعندنا حقيقة اخرى لا اخرى
لان تمام المعنى فانه يسجدوا لله لا ينسوا خالدين عند ربك من كل سجدة يسجدون له بالليل والنهار
واما لقوله ولهم لا يسجدوا له ان يكونوا ومن ياتك ربي الارض فاعبد الله يا ايها الناس
مسفاه من كسوف معنى التذلل فاذا اتيت عليها الماء انتمت ورتب زخرف وتخت
بالنيات وقرى درجات اي زادت ان الذي حيا بعد موتها على الموتى انهم يمشون
من الاجال موت فزان الذين يمشون ويموتون عن الاستغناء في ايماننا بالحق والحق
وانما قيل بالباطل والافعالها لا يخفون عنها فهاهم على المحادهم انهم يمشون في النار
خبر من يات من يوم القيمة فاعل الايمان في النار بالانسان ما كان في احوال المؤمنين
اعلموا ما ستمتم تهديد سره انما يتصوره بعينه وعيد المجازات انه الذين كفروا بالقرآن
لما جاءهم من قول الله الذين يمشون في النار بالانسان ما كان في احوال المؤمنين
او يكونوا او اولئك بناء دونه والذكر القارئ وانه كساب عز من كبر النفع عدم النظر
او منج لا يات الباطل ولا يات الباطل من بين يديه ولا من خلفه لا ينظر الى الباطل
من جهة من الجهات او من غير ذلك من جهات الما عنية والاسرار الا انتم تنزل من كبريكم فيه
تلك من حقوق الما عنية من جهة ما يقال لك اي ما يقول لك كذا فذلك الاما
قد قيل لكم من جنك الاما من قال لهم كذا فخرجهم او ما يقول الله تعالى ما قال لهم
ان ذلك لوهو خيرة لا نبيانه وودعنا سلبهم لا عدالة وهو على اننا نحن ان يكونوا
عيسى ان حاصل ما اوحى اليك ولهم وعد لا يؤمنون بالمفطرة ولكنهم من العقوبة ولو جلت
فانما اجاب جواب القول هذا انزل القرآن بغير العلم والحق لا يركعون ولا يسجدون
بينت بغيره فحقه انهم لا يركعون ولا يسجدون ولا يمشون ولا يمشون ولا يمشون
لا يعلمون ولا يهدوا ولا يهدوا ولا يهدوا ولا يهدوا ولا يهدوا ولا يهدوا ولا يهدوا
هشام انهم على الاحبار ولا يهدوا ولا يهدوا ولا يهدوا ولا يهدوا ولا يهدوا ولا يهدوا
لا يهدوا ولا يهدوا ولا يهدوا ولا يهدوا ولا يهدوا ولا يهدوا ولا يهدوا ولا يهدوا
منهم لا يمشون ولا يمشون ولا يمشون ولا يمشون ولا يمشون ولا يمشون ولا يمشون
لما في الصدور من الشك والذين لا يؤمنون من خبره في اوانهم وقرى فخرهم
في اوانهم وقرى فخرهم في اوانهم وقرى فخرهم في اوانهم وقرى فخرهم في اوانهم
ومن جوار العطف على عاتق عطف ذلك على الذين امنوا همى اولئك بناء دونه من جنك

بهم

العبد هو عقلهم في عدم خبرهم واستماعهم له من تصحيح به من سجد العبد والافعالها
ما خفف فيه بالصدق والصدق في القرآن ولو لا حقيقة سجدتهم في ذلك في العبد
بالعبد وحصل العبد من خبره او قد رآه الا انهم لم يمشوا ولا يمشوا ولا يمشوا
او الذين لا يؤمنون بالحق شك من من التورية او القرائن حريب موجب للاضطراب من كل
صالحا فلفسته ففقه من اسألهما عنه ومارك بطلان العبد ففقه بهم باليس لم
او بفعلهم اليه بر علم است عدا اسئل عنها اذ لا علمها الا الله وما يخرج من غرائب
من احوالها من اوعيتها من كبرها وكبرها وكبرها وكبرها وكبرها وكبرها وكبرها
الاولى وقرى كبر العبد ايضا وما خفف من الاولى من كبرها وكبرها وكبرها وكبرها
حساب عنه ومن يمشون بكلف قوله وما خفف من اني ولا يصح كلفان الا بعد الاخره
واضا حسب تفقده وروح بنا ربه ان شكا في كبرها وكبرها وكبرها وكبرها وكبرها
شبهه من احد يشهد لهم بالشركة ان شكا في كبرها وكبرها وكبرها وكبرها وكبرها
احد من اهلهم من شكا في كبرها وكبرها وكبرها وكبرها وكبرها وكبرها وكبرها
وكل منهم ما كانوا به عيونهم من قبل لا يصحهم ولا يرونه وظلوا وايقنوا ما لهم من كبر
مهرب والظن معنى كبر العبد الذي لا يسم الا لانه لا يمشون ولا يمشون ولا يمشون
في قوله وقرى من دعا يا كبره والسر الصفة فوس من صول من صول من صول من صول
صفة الكبر لقوله انما لا يمشون من روح انما الصول الكبر من قد يوفى في ما سجد جهته
النية والكبر من دعا في الصول من ظهوره في الس من كبره وكبره وكبره وكبره
منه يفرحها عنه ليعول هذا كبره وكبره وكبره وكبره وكبره وكبره وكبره
ما اطلق لك علة فاعلم بقوم من رجعت اليه ان كبره وكبره وكبره وكبره وكبره
كان له عندنا كماله من كبره وكبره وكبره وكبره وكبره وكبره وكبره وكبره
لا يمشون ولا يمشون ولا يمشون ولا يمشون ولا يمشون ولا يمشون ولا يمشون
خبره ولا يمشون ولا يمشون ولا يمشون ولا يمشون ولا يمشون ولا يمشون ولا يمشون
بجانبه وكبره وكبره وكبره وكبره وكبره وكبره وكبره وكبره وكبره وكبره
نحى في جنبه وكبره وكبره وكبره وكبره وكبره وكبره وكبره وكبره وكبره
واستمره وهو من الطول والاطول لا يمشون ولا يمشون ولا يمشون ولا يمشون
من رايهم خبره وكبره وكبره وكبره وكبره وكبره وكبره وكبره وكبره وكبره
من هو في حق العبد اي من امنك منكم فوضع الحمول موضع الصلح في حاله وتبين
صلاهم من رايهم في الايمان في الايمان في الايمان في الايمان في الايمان في الايمان
انوار اللمة وما يمشون ولا يمشون ولا يمشون ولا يمشون ولا يمشون ولا يمشون

حارق

الشرايع وهو الاصل المشترك فيما بينهم وهو انهم يقولون ان اول ما بيننا وبينكم انتم
والطاعة في احكام الله تعالى ونحو ذلك على ما دل من مفعول شرع او الرضا على الاستيفاد كما
جواب وما ذكره المشرك او انما على اليد من ياب ولا تفرقوا فيه ولا تفرقوا في هذه الامور
فروع الشرايع فمنها ما كان لكل صنف منكم شرعة ومنها ما كان على المشركين جعل عليهم
الدين من الموجد الله سبحانه وتعالى بحسب اليد والفرق بينه وبينهم او الذين يهدى اليه بالهدى
والوقوف من يبيب يقبل اليه وما تفرقوا بين الامم الباقية وقبول كل الكفاية لقول وما تفرق
الدين وانما الكتاب الامم بعد ما جاء العلم بانه التفرق من ان يتفرق عليه العلم بحسب
او اسباب العلم من الرسو والكتب وغيرها فلهذا تفرقوا اليها بغير علم عدو او اهل الدنيا
ولو لا هذه سبقت من ربك بالامور الى اهل السما يوم القيامة او اهل العالم المجدرة لبعض
بينهم باستيفاد المسلمين حين انتموا لعظم ما تفرقوا وان الذين اذروا الكتاب من بعدكم
اهل الكتاب الذين كانوا في عهد الرسول على السلام او الذين كفروا الذين اذروا القرآن من بعد
الكتاب وقرى دروا في شدة من كن بهم لا يعلمون كما هو الاصل في حق الايمان والحق
الفرقة بربيت يخلق او مدخل في الرتبة فلهذا من ذلك التفرق او الكتاب لا يعلم
الدين ومنه ما وقع الا لافاق بين الحق والخلف او الاستماع لما اذنت عليه هذا فيكون
الام في موضع الا لافاقه القبول والقبول واستقام كما امرت واستقام على الدعوى كما امرت
ولا يتبع اهل او اهل اهل طاعة وحق است با اهل من كتاب يعني جميع الكتب المستقلة كما
الكفار الذين امنوا ببعض وكفروا ببعض وانزلت لاعدل بينكم في جميع الشرايع ولكون
والاولى ان لا تفرقوا بين الحق والخلف وهذا است رة الحال الحق العبد لله
الكل ومثله احرار ان ايمانكم وكل ما لكم وكل ما في بعل لا حجة بيننا وبينكم ولا حجة بيني
لا خصوصه او اني قد ظهر ولم يبق من الحاجة حال ولا خلاف بعد اني اعد الله اني اعد الله
يوم القيمة والى المقصود مرجع لكل الفصل الفصل وليس في الاية ما يدل على مناداة الكفار رايا
حتى تكون مسخرة بانه الضامن والذين جاءوا في امة في دينه من بعد ما احبب الرحمن بعد ما احبب
ل الناس وودعوا فيه ومن بعد ما احبب الله رسول وظهر دينه بغير يوم جوار من بعد ما احبب
لاهل الكتاب بانه اقرباؤه بنوته واستحقاقه حجة واحصاه عند ربهم في كل ما اهل وعلمهم
عصية لقائهم بهم ولهم عذاب شديد في الاخرة على كفرهم الذي اذروا الكتاب من
الكتاب بالحق متبعا به بعد ما من الباطل او بما جنى انزل الله من العباد والاحكام والالوان
والشرع الذي يوزن به المحققون ويستوي بين الناس او العدل بانه انزل الله ما اذروا الذين
بان اولى ما عدوا وما به ربك فصل اب حة قريب اتيانها فاتباع الكتاب وعلى الشرايع
او ان يطلب على العدل قبل ان يتابعوا اليوم الذي يوزن فيه اهل الكتاب ويوزن في جوار من قبل

بما

تذكر القرب لانه يعني ذات قرب اول ان است عني البعث يستعمل بها الذين لا يؤمنون
بها استغفاروا الذين امنوا مشفقون منها حال فكون منها مع اغنياء بها لوقوع الثواب وحسن
التي انما كان لا تفرق الا ان الذين جاءوا في الدين است عني بها لكون فيها من البرية او من
الامة اذا استمرت شرعها بشدة للخلب لان لها من الجاهدين يستحق حنة ما لم يعلم بشدة
لحق صول بعينه عن الحق فان البعث اشبه الغايات الى المحسوسات في لم يمتد فخرها
بعد المالا هتاء الى ما وراءه الله لطيف بعباده برهم بصوف من البر لا يلبثها الا اهل
مرزق من حيث اي رزق كانا في شخص فقام من عباده بنوع من البر على ما تقتضيه حكمته
القدرى اياه في هذه القدرة العزيز المتعذر الذي لا يخطئ من كان له بر بدمج حث الاحوال في
شبهه بالزعم من حيث انه فائدة يحصل بغير الدنيا وتلك قبل الدنيا مرزقة الاخرة وتكون
في الاصل والحق والهدى الى الارض وتغير لوزن على صل من نزل في حنة فخطبه بالواحد
عشر اربعين فاقها ومن كان له بر بدمج حث الدنيا فانه منها شيئا منها ما حسن له
وما في الاخرة من نصيب اذا الاعمال بالسيات ولكل امرئ ما لوى احم لهم شركا
بلى لهم شركا الهمة التقدير والتفريق وشركا وهم شي طبعهم شرعوا لهم بالترين من
الدين عالم ياولن به الله لشركه والكل بالبعث والعمل للدنيا وقيل شركا وهم
انهم انما خلقوا اليهم لانهم خلقوا شركا واستاءوا شرع اليها لانها سبب صلاتهم و
اختلافها بما تشبهوا به او صدر من يشبه لهم ولو لا هذه الفصل في الفصل اني نزل
جيل بجزالة والقدرة با في الفصل يكون يوم القيمة لخصي بينهم بين المؤمنين والظالمين
وشركائهم وانما الظالمين لهم عذاب جهنم وقرئ ان بالفتح عطفا على قوله الفصل اي دوله الفصل
وعنه عذاب الظالمين في الاخرة لخصي بينهم في الدنيا والعذاب الاليم غالب في عذاب الاخرة
الظالمين يوم القيمة مشفقين ما فعل ما كسبوا من سيئات وهو واقع بهم اي وبالالاخيرهم
استحقاق ولم يشفقوا والذين امنوا وعملوا الصالحات في روضات الجنات في الجنب اجاعها
والذين هم جاثون عند ربهم اي ما يشتهون نابت لهم عند ربهم ذلك ما سارة الى ما
للمؤمنين هو الفصل الكبير الذي يصغر ووزن ما يغفر في الدنيا ذلك الذي يشتر اعداء الذين
اموا وعملوا الصالحات ذلك انما هو الذي يشترهم الله به خوف الحار ثم العاد او ذلك
التي الذي يشترهم الله به عبادة وقراب كثير او بغيره ووزن ما كسبوا من سيئاتهم في الدنيا
يبشر من بشره فقام ما علم عليه على انقطاعه من التبعين والشرارة احوال انفسكم المودة
في العزيم اي تدني القربى منكم او تودوا قراني وقيل الاستيفاد انقطع او انقطع لاس انكم احرار
فقطه لكن ساء لكم المودة وفي العزيم حال منها اي الا المودة ما يقتضي في ذرى القربى منكم على ما
او في حق القرابة ومن اجدها كما جاني في كنه البعث في الله والبعض في الله روي انه لما نزلت قبل

بما

بسم الله الرحمن الرحيم

شکوهها
برجونه

12

قال ليرى كذا الحق لا جنة وفي كتابه والمراد به الآيات ووجه موضع غيره ما وضع
الذين كلفوا موضع غير المتكلم عليهم لتسبيل عليها بالحق وعليهم بالحق واللازم ان لا يكون
لما صارهم حقن ما جاء من غير نظرنا من هذا السورين على ما يرد في الامم يقولون
احزاب من كثر شيعتهم اياه سحر الى ذكر ما هو مشغ منه وانكاره وتحت قول
اشترى على الفرض فلا يكون له من اشد شيئا ان ما جعل الله بالحق لا يتقدر
على دفع منى منها فكيف اجترأ على عده وانقض نفسه بعقاب من غير توقع نفع ولا دفع ضرر
من قبلهم هو علم ما يقصونه فيه شرفه من فيه من العقد في اياته كفى به شهيداً بين
وبينكم يشهد بالصدق والبرهان عليكم بالكتب والاشارة وهو عديد الجواب فاشهد
وهو العفو والرجيم وعد بالحق والبرهان في كتاب ومن عمل صالحا واشتغل
عنهم مع عظم جرمهم حق ما كنت برعاً من الرسل برعاً منهم ادعوك الى ما لا يربون
اليه او اشر على ما لم يقدر عليه وهو ان يات به بالحق حاتم كلفها ونظره الخف يفتح
التخفيف وقرئ بفتح الدال على انه كلفهم او مقدر مصنف اي ذابح وما ادري ما يفعل
ولا انكم في الارض على التخصيص لا علم له بالحق ولا انكم كلفتم على ما مضى
وما اسما موصولة مقصورة او مستقبلة من مفعولة وقرئ بضم الهمزة اي يقبل الله انما
يوجب الى لا يجاوز وهو جواب عن اخراجه من الاشارة على ما يرد في الرد من القبول واستحقاق
ان يتخلصوا من اذى المشركين وما انا الا انهم من عفا الله عنهم من قبله بين لا انذارا بل هو
المستبذ والمخوات المصدقة من قول ربهم ان كان من عند الله اي القدر وكفرتم به اي وكفرتم
به وبكفرانكم بكونه الواعظ على الرضا وكذا الواو في قوله وشهدت ان لا اله الا الله
انقطع عما عطف عليه على حقه ما قبله والشاهد هو قوله ومن موسى عبد الله كما ورد
ما في التوراة من نعم الرسول على من قبل القرآن وهو ما في التوراة من نعم المصداق لقوله
المطابق لها ومن ذلك وهو كونه من عند الله فاسم اي بالقرآن لما رآه من جنس الوحي مطابعا
لحقه وبكفرتم عن الامانة اذ ان الله لا يهدي القوم الظالمين مستبذ من القرآن كونه من عند الله
المسبب عن ظلمه ومن على انما هو استحقاقه من السم طالمين وقال الذين كفروا الذين امنوا
لا يعلم لولا ان خيرا الايمان او ما ان الله به فقه ما سبقوا اليه وهم سقاط اذ عاصوا حقوا اليه
ورعاة وانما حاله فزمنه ومن سواه وعظماؤه اسدوا شيعه لما سمعوا به ومنه وسلم
وعفا ربه ورحمته اسم ابن سلام واصحابه واذ لم يهتدوا به فزمنه ومن على انما هو
دفعه وفردا فسبقوا لولا ان هذا اهلكهم سبب عنه وهو كونه اسم طير الا الذين ومن قبل
ومن قبل القرآن وهو خبر لقوله كتاب موسى امة لاهل امة ودرجته على اهل هذه امة
مصدق في كتاب موسى او كما بين يديه وقد قرئ به لسانا عن تباين من غير كتاب في مصدق

او

او من التخصيص بالصدق والبرهان على الآيات ووجه موضع غيره ما وضع
الذين كلفوا موضع غير المتكلم عليهم لتسبيل عليها بالحق وعليهم بالحق واللازم ان لا يكون
لما صارهم حقن ما جاء من غير نظرنا من هذا السورين على ما يرد في الامم يقولون
احزاب من كثر شيعتهم اياه سحر الى ذكر ما هو مشغ منه وانكاره وتحت قول
اشترى على الفرض فلا يكون له من اشد شيئا ان ما جعل الله بالحق لا يتقدر
على دفع منى منها فكيف اجترأ على عده وانقض نفسه بعقاب من غير توقع نفع ولا دفع ضرر
من قبلهم هو علم ما يقصونه فيه شرفه من فيه من العقد في اياته كفى به شهيداً بين
وبينكم يشهد بالصدق والبرهان عليكم بالكتب والاشارة وهو عديد الجواب فاشهد
وهو العفو والرجيم وعد بالحق والبرهان في كتاب ومن عمل صالحا واشتغل
عنهم مع عظم جرمهم حق ما كنت برعاً من الرسل برعاً منهم ادعوك الى ما لا يربون
اليه او اشر على ما لم يقدر عليه وهو ان يات به بالحق حاتم كلفها ونظره الخف يفتح
التخفيف وقرئ بفتح الدال على انه كلفهم او مقدر مصنف اي ذابح وما ادري ما يفعل
ولا انكم في الارض على التخصيص لا علم له بالحق ولا انكم كلفتم على ما مضى
وما اسما موصولة مقصورة او مستقبلة من مفعولة وقرئ بضم الهمزة اي يقبل الله انما
يوجب الى لا يجاوز وهو جواب عن اخراجه من الاشارة على ما يرد في الرد من القبول واستحقاق
ان يتخلصوا من اذى المشركين وما انا الا انهم من عفا الله عنهم من قبله بين لا انذارا بل هو
المستبذ والمخوات المصدقة من قول ربهم ان كان من عند الله اي القدر وكفرتم به اي وكفرتم
به وبكفرانكم بكونه الواعظ على الرضا وكذا الواو في قوله وشهدت ان لا اله الا الله
انقطع عما عطف عليه على حقه ما قبله والشاهد هو قوله ومن موسى عبد الله كما ورد
ما في التوراة من نعم الرسول على من قبل القرآن وهو ما في التوراة من نعم المصداق لقوله
المطابق لها ومن ذلك وهو كونه من عند الله فاسم اي بالقرآن لما رآه من جنس الوحي مطابعا
لحقه وبكفرتم عن الامانة اذ ان الله لا يهدي القوم الظالمين مستبذ من القرآن كونه من عند الله
المسبب عن ظلمه ومن على انما هو استحقاقه من السم طالمين وقال الذين كفروا الذين امنوا
لا يعلم لولا ان خيرا الايمان او ما ان الله به فقه ما سبقوا اليه وهم سقاط اذ عاصوا حقوا اليه
ورعاة وانما حاله فزمنه ومن سواه وعظماؤه اسدوا شيعه لما سمعوا به ومنه وسلم
وعفا ربه ورحمته اسم ابن سلام واصحابه واذ لم يهتدوا به فزمنه ومن على انما هو
دفعه وفردا فسبقوا لولا ان هذا اهلكهم سبب عنه وهو كونه اسم طير الا الذين ومن قبل
ومن قبل القرآن وهو خبر لقوله كتاب موسى امة لاهل امة ودرجته على اهل هذه امة
مصدق في كتاب موسى او كما بين يديه وقد قرئ به لسانا عن تباين من غير كتاب في مصدق

اشرف

الذي

الجحش وان فتح بزلها في عبد الرحمن بن ابي بكر بن اسامة فان حصوله سبب لادب الجحش
وفي آخره ذكر في بني اسرائيل انهم اصابوا في اربع ابعثه وقرا هاتم العذابي
بنوهم واحدة مشددة وخرجت القوم من بني بكر يرجع واحد منهم وهاست غنما في
يقولان الغنات بالقد ملك اوبس لا يذ ان يغيثه بالقرن لا يمانه وكنه ان اى
يقولان له وكنه وهو عدا ما ينور ما كنه على ما يمانه على تركه ان وهاست غنما في
ما يمانه الا اساطير الاولين ابا طليمه التي يكتبها او كنهت له بن حن عليا يقول بانهم
النار وهو يرد النور في عبد الرحمن لا يذ على انه من اهدى لذلك وقد جرت عنه
ان الحان لا سامة في الم قد خلت من قديم كقول في صياح كنه من الجحش والاسم بان
لا اتم ان يمانه او حاسر بن الغنم على الاستيفاء ولكل من الغنم رجاء وحاسر
مراتب من جفاء ما علموا من الجحش والشر او من اجل ما علموا والدرجات غالبة في الموثبة
وهي ما جات على التغليب وليوضحهم اعمالهم جزاها وقرأ ما في وامن عامر والكنه
واين زكوا من حجرة بالموت وجم لا يظنون نقص ثواب وراثة عقاب وهو يوضح
كفره اعلى النما بعد بوزنها وقيل تعرض النار عديم تغلب مبالغة كقولهم غشت النار
على الجحش اذهبهم اى يقال لهم اذهبهم وهو ما حسب اليوم وقرأ ابن كثير وان علموا
بالاستغناء غير ان ابن كثير يقرأ بهمة ممدودة وها يقرأ بها وبه من مخففة
طبا كنه لدا نكم في جوعكم الدنيا ما يستغنى بها فافى لكم منها شئ ما اليوم
تخبرونه عذاب الهون الهوان وقد قرئ به ما كنتم تستكبرون في الارض فغير الحق وها كنتم
تفتخرون بسبب الاستكبار والباطل والفتور عن طاعة الله تعالى وقرئ بعض قور
ما كنتم واذكر افعالهم يعني هودا اذ انذر قومهم بالا حفاة جمع حصف وهو كل
مرتفع فسد الحفا ومن استنى اذا اعوج وكما ان يسكنون بين رمال مشرفة على
البحر في الشجر من اليمن وقد خلت النذر الرس من بين يديه ومن خلفه قبل هود وزيه
واحمد حالوا وعزموا ان لا يعبدوا الا الله لا يعبدوا الا الله لا يعبدوا الا الله
استنى اذا ارعن مضرة اذ احاف عليكم عذاب يوم عظيم هاهنا بسبب ترككم قالوا
لا نكفنا لنصرفنا عن الهتنا عن عبادتنا فانتا ما نكفنا من العذاب على الشرك ان كنت
من الصادقين في دعوتك قل انما العلم عند الله لا علم له بوقت عذابكم ولا مدخل فيه
فاستجلبوا واعلم عند الله فدا بكم في وقته المقدرة وابلغكم ما ارسلت به وما على
الرسول الا البلاغ ولكن اركب قوما بجهنم لا يظنون ان رسلا يعيرونهم من ذنوبهم
لا يصدقونهم حتى يظنوا عارضا سحيا باعوض من فاق من استا مستغفلا ودينهم
متوجها ودينهم والا حفاة فيه اغنيته وكذا في قوله قالوا هذا عارضا من مطرنا اى ياينا

ظلم

ما علم من هوى قال هو بن بود ما يستحق من العذاب وقرئ قول رجب حتى يرحم
ان يكون بدل ما فيها عذابا لهم صفها وكذا قوله من تفرعت كل شئ من لغوهم ولواهم
ما مر بها اذ لا يوجد بقية حركه ولا فاقية يكون الا بعشيرة وفي ذكر الامر والرب
واضافه الى الرجوع فوايد سبق ذكرها مرارا وقرئ به مكل شئ من وعر ما را اذ
هناك جمل من العباد حذوا اوالها في ربها ويحتمل ان يكونه استغناء فالله لا على ان لكل
ملكه فناء مقتضيا لا يتقدم ولا يمانه ويكونه الهاء مكنى شئ فانه معنى الهيا فاصحوا
لا يرى الا ما كنتم اى فها هم الرجوع ودرهم فاصحوا بحيث لوحضرت ملازم لا ترى
الا ما كنتم وقرأ عامر وحمة والكنه لا يرى بالياء المصنوعه وضع اسكن كالكه قرئ
الهم الجحش روى ان سورا على اسم لما احس بالرجوع اعتزل بالموثبة في خطرة
وجاءت الرجوع فامالت الا حفاف على الكفرة وكما نواختها سبع ليل وثمانية ايام ثم
كشفت عنهم واحملتهم وقد ضربهم في البحر ولقد مكناهم فيما ان ناهى وحي من
من ما هي لا يمانه وجب التكبر لخطا وكنه ثوب الضحايا في جهنم شرطية تحذروا
تقدره ولقد مكناهم في الذي اذنه شئ ان مكناهم فيه كان ليحكم اكر او من كان في قوله رجب
المرحان لا يمانه وبعض دونه اذناه كخطوب الاول اظهر واوقف اصولهم اسنانا
كانوا اكثر منهم واشد قوة واثارا وجعلنا لهم سدادا بصيرا واوفدنا ليعرفوا ملكه النعم
وسدنا ثوبها على ما تحبها ولما طوبا على شكرها فاما عن منعتهم ولا الهاء هم ولا الهاء هم
من شئ من الاغنى وهو الفصل اذ كانوا يجدونه بايات الله صلوا اعني وهو قوله
جري الغنم من حيث ان الحكم مرتب على ما انصف اليه وكذلك صحت وحق بهم ما كانوا
يستخرون من العذاب ولقد اهلكنا ما حولكم يا اهل مكة من القرى كثر غنم وقرى قوم
لوط وصرفنا الايات بكبرها عليهم رجوعهم من كفرهم فلو لا نصرهم الذين اخذوا من الله
قرى بالآية فهو منعتهم من الهلاك الهتهم التي يقر بونهم الاله حيث قالوا ههنا انصفا
عند الله واول من جعلوا اخذوا الرجوع الى الموصول المحذوف ونا فيها قرى بالآية سدا
بيانه آية الهية وقرى بالآية حال اذ يقول له على ان معنى القرب وقرى قرى بالآية نعم الرأى ضلوا
عنهم فاقوا عن نصرهم وامنع ان يستمدوا منهم الاستمداد بالضلوا وذكركم كلكم
الاخوان الذي هذا اثره مضرب عن الجحش وقرى انكم هم بالشدة لئلا يفتروا كذا في جعلكم كنه
وي قولهم الا كنه اى ذوالا كنه وها كانوا يفترونه واوصفنا اليك نرا من الجحش اعظام
اليك والقرى دون العشرة وجمها انما يستعمل القرى حال محمول على المعنى فلا حصر وها الجحش
او الرسول قالوا انصفا اقال بعضهم بعضا سكتوا السجدة فلما نفي اثم وقرى من قرأه وقرى
على البنا لعل على وهو نصير الرسول واولا الرجزهم فصرف رجب اى منصرفين اليهم بنصير

انهم واخوه رسول الله صلى الله عليه وسلم بواو الفتح عند منصرفه من الطائف فاجابهم
فانوا باقرشانا سمعنا كذا انزل من عند موسى قبل ان ياتيوا ذلك لانهم كانوا يهودا او ما
سمعوا باقرشانه على اسم محمد فاما ما بين يديه يهدى الى الحق من العقاب واليه يرجعون
الشرايع باقرشانه جيبوا او لا على اسم الله واسموا به بغيركم من ذنوبكم بعض ذنوبكم وهو ما يكون في
خاص حق الله فان الظلم لا تغفر الا بالاعانة ويحكم من عذاب الله وهو معه لكفار وجميع
ابن حنيفة باقرشانه على المعصية والاعانة على ان لا تترك لهم ولا تظلمهم في احوالهم
كقبي اوم ومن لا يجب واعلى من قسيس مجز في الامن اذ لا ينبغي منه حروب واليس له من دونه
او لا ينجونه منه او لا يترك في ضلال مدين حيث اومضوا من احبار من هذا اهل اهل
ان الذي حق السموات والارض ولم ينجي نفسه ولم يعص الله في حق الله في حق الله
لا تقض ولا تقطع بالاعانة والاعانة باقرشانه على ان ينجي المؤمن في قلوبهم
بغير الله فلهذا على وجه عام يكون كما يريد على المقصود كما في المصداق السورة تقضي
التباعد والاعانة باقرشانه المعاد ويوم يعرض الدين كقروا على الله ينصب بغير الله
يقول الله ليس يند ابانق ولا تشره الى العذاب قالوا على ورنما قال فذوقوا العذاب ما
لستم تكفرون بكم في الدنيا حتى الامر هو الا اهانته بهم والنوع لهم فاصبروا صبر اولي الامر
من امر الله والوالتبات والجد منهم فاحكم من جفتم ومن التبيين وقيل التبيين والاولى
اصحاب الشرايع اجتهدوا في ما سجدوا بغيرها وصبروا على تحمل مشقتها وحادات
الاعانة فيها ومن جهرهم في واربهم وموسى عليه السلام وقيل الصابرون
على ما لا يقدون كسبر صبر على اراء قوم كانوا يظفرون حتى يغشوا عليه واربهم على النار
وقيل وكذا والبرج على الزج ويصوب على قعد الولد والبصر ويوسف على الكفة يستقي
على القصر وموسى قال له قوم انما لدركونه قال اني انا رب سيد بن وداود على
اربعة سنة وحي لم يضع لينة على لينة ولا يستحي لهم كفار قرش بالعدا فانه نازل بهم
في وقت لا محالة كما هم يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا الا اسبعا من نهار استقصوا من
هول مدة لينة في الدنيا حتى يحسبوا ساعة بلاغ هذا الذي وعظم به او هذه السورة بلاغ
اي كفاية او تبين من الرسول بؤييه انه قرئ على قيس بن سعد اخبره لهم ويايتها اعراف
اي اهلهم وقت يبعثون اليه كما هم ذابقوه وراوا ما فيه استقصوا مدة عمرهم وقرئ بالنية
اي بغير بلاغ فمهل جملته الا انهم انما يبعثونهم انما رجوعه عن الاقفا والاطاعة وقرئ
بذلك بضع الامم وكسر هاء من هلكه وهلكه وهلكه بالوزن وضرب النعم من الج
حسني ربه على من قرأ سورة الاحقاف كتب عشر حسنة بعد كل ردة في الدنيا
سورة تسمى سورة الاحقاف ومن يقرأها في الدنيا او في الآخرة

باب في بيان
الاعانة

باب في بيان
الاعانة

باب في بيان
الاعانة

بسم الله الرحمن الرحيم الذين كفروا وصدقوا على سبيل الله
استنشق من الدخول في الاسلام بكون طريفة او منوا ان الله كان له المطهر يوم
او شياطين قرش والمصر من من اهل كتاب او عام في جميع ما كثر وصدقوا على اهل
جعل مكانهم كسر اكرم وكنت الاسارى وحفظ الجوار صالة اي من امة تحفظ الكفر
او منوبة مقومة فيه كما ينقل الماء في الدين او منوا لا احسب المقصود اياه وحله مدقنا او اهل
تعالى من الكيد لرسوله والصدق سبيل نصر رسوله والظهار ربه على البركة والبركة
وعلى الصالحات اهل الما جرس والامصار والدين اموا من اهل الكتاب وغيرهم واسموا
بما نزل على محمد فخصيص المنزل عليه لا يجب الا اعانة به فظلموا باقرشانه لا يقيم
بهم دونه وانه الاصل فيه ولذلك كرهه يقول وهو من ربهما عزا على طريفة كقروا
يكون سبيل الاحسب وقرئ نزل على النبأ لافاضل ونزل على النبأ نزل بالتحفظ
كقروا سبيلهم سبيلهم سبيلهم بالاعانة وعلمهم الصالح واصحابهم حالهم في الدين والدنيا
بالنوع والاعانة وكذا ما شارة الى ما قرئ من الاضلال والاعانة والاصلاح وهو من اخبره
باب الذين كفروا ابتغوا الباطل وان الذين امنوا اتبعوا الحق من ربه سبيل اتباع هؤلاء
الباطل واتباع هؤلاء الحق وهو يخرج بما اشعر به ما قبله ولذلك سبيل تفسيره كذلك
مثل ذلك القرب يقرب الله الناس بين اهل ايمانهم احوال الفرقين او احوال الذين
او يضر ايمانهم بان جعل اتباع الباطل مثل اهل الكفار والاضلال مثل الجاهل واتباع
الحق مثل المؤمنين ويغير سبيل مثل القومهم فان القوم الذين كفروا في الجاهل في ضرب
الرقاب اصحابه اضر الرقاب ضربا قسا القتل وقدم المصدروا بواب من امة افا
الامم المفعول حتى ان لا يترك الا اختصاره والتعجيب عن القتل استعارانه يعني ان يكون
بغير الرقة حيث مكثر وقدم بركه باضع صورته حتى اذا اختلفوا اكرم قتلهم و
عظمتوه من التحنن وهو العظيمة قسده والوثاق فاسروهم واحفظوهم والوثاق القيد
والكسر ما يوقن به فاما ما بينا بعد واما قدا اي فاما عتونه فاما قدا اي فاما عتونه فاما قدا
التعجيب بعد الاسر بيا لمن والاطلاق وبين اخذ العدا وهو ثابت عندنا فان الذكر
الكل المكلف او الاسر بخير الامام بين القتل والحق والعدا والاسر قاق مسوع عند
الحلف او مخصوص من حرب بدرا منهم قالوا يتبع القتل والاسر قاق وقري فم الكفا
حتى تقع الحرب توارها الا انها وافقها اليها التي لا تقوم الا بها كالتسليم وانما هي تفضي
الحرب ولم يبق الا تسليم او سلم وقيل انما رماوا الحق حتى يضع اهل الحرب شرهم واما جهم
وهو غاية القرب او الشدا والحق او اللطفا او الحق يعني ان هذه الاحكام حادثة فيهم
حتى لا يكون حرب بينهم كمن نزلوا فيهم وقيل بربول على اسم ذلك الذي لا يترك

او اذ يقولون ذلك ولو كانت لا تستمر لهم لا تنفع منهم باستعمال ولكن ليسوا بمتبعين
 امرهم بالقدر ليسوا بالمؤمنين بالكتاب بل بان يحايدوهم فيستوجبوا العقاب العظيم والكتاب
 بالكتاب بان يعاجلهم على اديهم بعض عذابهم كما يرتفع بعضهم عن الكفر والذين قالوا
 في سبيل الله اي جاهدوا وقرأ البعير يابون وحضض ففوا اي استشهدوا واصل بعض
 اعمالهم فمن يضيئها وقرئ يضيئ من منق وضيئ على البنا للتعول سيرة يوم لا التواب
 او سبقت هذا انهم واصل بهم ورجعهم الجنة وقرئها لهم في الدنيا حتى
 اشتاقوا اليها فعملوا بها استحقوا بها او سبقتهم لم يحث يعلم كل احد منزل وبيد في اليه
 كما ان ذلك كنه من جنة او طيبها لهم من الوفاء وهو طيب الراية او كنه من جنة
 كونه لكل جنة مقررة بالها الذين استوا ان تصفوا الله ان تصفوا مدينة ورسول يصفكم
 على عددكم وزييت او امكم في الصيام حقوق السلام والمجاهدة مع الكفار والذين كفروا
 فتعالمهم تعزوا وخطوطا ونقصية لها قال لا عشي فالنفس اوله بها من ان اقول
 لها وانصاح به بفعل الواجب انما هو سنا عا واكل خذ الذين كفروا او مقصرة لنا صية وتصل
 اعمالهم عطف عليه ذلك بانهم كرهوا ما انزل الله الفرائض من التوحيد واليها ليعلموا
 لما القوه وشتتت منهم وهو تخصيص وتخرج بسبب الكفر بالقرآن للفسق الاصل
 فاحبط اعمالهم كثرهوا استعار بانهم يرمون الكفر بالقرآن ولا يتفككت منه جلالهم بسيرة
 في الاصل يظنوا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم وقرأ الله عليهم مستأصل عليهم ما انقضيتهم
 من انفسهم واهلهم واموالهم وللكافرين من وضع الظاهر موضع المضرة انما لها انما كانت
 العاقبة والعصاة والمهلكة لان الذمير على عليها او سبقت لقول الله سبحانه اني فعلت
 ذلك بان الله مولد الذين استوا انصرهم على عدوهم وانما الكافرين لا مولد لهم فندفع العذاب
 عنهم وهو لا يخالف قوله وقرأ الله عليهم كثرهوا استعار بانهم يرمون الكفر بالقرآن ولا يتفككت منه جلالهم بسيرة
 انما او علموا الصالحات حاشا تجري من تحتها الانهار والذين كفروا يصفونهم ينفعونهم
 الدنيا وما يكون كما في الاعام جريصين غافلين عن العاقبة والذين يتولى لهم منزل انعام
 واما من من قرئ على انه قدوة من قرئت انما هو جنة على حذف المضاف واما انما على
 المضاف اليه والاخر باعبار بالنسبة اهكذا هي انواع العذاب فلا انصرهم برفع عنهم
 وهو كالحال المحلقة انما كان على بيته من ربه جنة من عذبه وهو الفرائض او ما تقدم في العقلية
 كما انهم والمؤمنين كثرهوا استعار بانهم يرمون الكفر بالقرآن ولا يتفككت منه جلالهم بسيرة
 لهم عذبتهم عن جنة مثل الجنة التي وعد المتقون اي فما نقصت عليك مصفيا الجنة
 وقيل مبتدأ خبره كمن هو خالده وبقدر الكلام امثل الجنة كمثل من هو خالده او امثل الجنة كمثل
 خالده من هو خالده فخرى عن حرف الالف وحدثنا عنده استغناء ويجري نحو تصويرها

مكلمة من يتولى بين الجنة والادنى وهو على الاول خبر حذف مقدره ان من هو خالده في هذه
 الجنة كمن هو خالده في النار او بدل من قول كمن رتب وما بينهما اعتراض لبيان ما بينهما
 من هو على بيته في الاخرة تعقيرا لا لكان الحسب وانه فيها انما من ما يأسس استيفاف
 الشرح المشا وحال من العاد المحذوف او خبر كمثل وامن من اسس لها بالقرآن اذا تفرقت
 ورجعه او بالكره على معنى المحذوف وقرأ ابن كثير ايسن وانما من الذين لم يتغير طبعهم
 فاصلا ولا عازرا وانما من طرفة ثقت ربي كذبة لا يكون فيها كراهة غائبة كبرج ولا
 غائبة مشكوكا وقرأ ثمانيت ليرا ومصدر لغت باضمار او يجوز وقرئ بالرفع على مفعلا
 نهارة والنصب على العدة وانما من عمل مصفى لم ينجس الشرح وفضلت النحل وغيرها
 او في ذلك تمثيل لما يقوم مقام الاشارة في الجنة بانواع ما يستند فيها في الدنيا بغير عا
 يتقنها ويتقنها والتوصيف بما يوجب عزرا وتبارها واستقرارها ولهم فيها من كل الثمرات
 صنف على هذا القدس وعقبة من ربه عطف على الصنف المحذوف او مبتدأ خبر محذوف
 اي لهم عقبة كمن هو خالده في النار وعقبا اما حيا مكان تلك الاشارة فقطع انما
 من قرأ الحارة ومنهم من سبغ اليك حتى او اخرجوا من عندك يعني لما فعلت كما في قوله
 فبمس رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم يومهم لعله فاذ اخرجوا قالوا الذين اتوا العلم لعل
 الصفاة كما قال الله ما الذي قال الله استغناء او يستغناء ما اولم يقولوا انهم
 اولم يقولوا اذا هم تهاونوا بانفسهم قولهم اي الشئ لما تقدم منه مستعار من الخارجة
 وقرئ استغناء وانشاف وهو ظرف بمعنى وقفا مؤنثا او حارس الصغير قال وقرئ انفا لملك
 الذي يطيع الله على قلوبهم واسبقوا هؤلاء هم حذرك استغناء واربها وتهاونوا الجلاء والذين اهبطوا
 زادهم بعد كذا وادع بالتوفيق والالهام او قول الرسول وانهم يقولون بين ايهم ما يقولون
 واما عازم على قلوبهم او اعطاهم جزاؤها خسر ينظر ان لا استغناء من ينظر وغيرها ان
 ثابهم فبقتة حل اشغال من استغناء فخرها اشراطها كالعق لورثي ان ثابهم استغناء لانهم
 فخرها انما كانت كفت النبي عليه السلام وانشاف الفخر فكيف لهم ذكرهم اراجيا انهم استغناء لا
 يفرح له ولا يتفجع له في علم الله لا اله الا الله واستغناء في ذلك اي اذا علت سعادة المؤمنين فخرها
 انما وبن خانت على كانت عيسى العلم بالوحدة وتبجيل النفس واصلاح حوالها واهلها واهلها
 بالاستغناء لانهم كانوا منفيين والمؤمنات والمؤمنين والذين كفروا والذين كفروا على ما يستحقونهم
 وفي امارة الجاه وحذف المضاف شعرا فخرها احتياهم وكثرة ذنوبهم وانما جسدوا فان الرب
 ما رتبة ما تترك الاول وادعيتهم متبكم في الدنيا فانها ماحل لا من خطوبها وتواكلم في النفي
 فانها وادعيتهم فخرها واستغناء وادعيتهم المعادكم ويقول الذين استوا انهم استغناء
 هذا انزلت سورة في امر الجاه فاذ انزلت سورة فخرها سببها لانت بغيرها ذكرها الفصل

على انهم
 خالده خالده
 وقرئ انهم
 وقرئ انهم
 وقرئ انهم

اهضما

وذلك المكان الذي يحل فيه بحره والراد مكانه المعروف وهو منى لا مكانه الذي لا يجوز ان
يجوز فيه غيره والا لما حرمه رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث حصر من منى حتى يحضره بحره
على ان يخرج هدى المحضر هو الحرم ولولا رجال يؤمنون ومن مؤمنات لم تعلم
لم يخرجهم باعيانهم لا حتى علموا بالمشركين ان يظنوا انهم ان يظنوا بهم وتبينهم وقال
ووطئت اوطاناً على خلق رطبا المعيد بابت الدم وقال علي بن ابي طالب ان حرم طاعة
طاعة الله بوجوه وهو وادى لطف كانا حرمه الله على الناس بها وادى لطفه
وهو بدل الاشغال من رجال ومنه اذن صغيرهم في تلوهم فيصيبكم منهم من حرمهم
معه مكرهه كوجوب الذية او الكفارة بقتلهم وانما سقت عليهم وتغير الكفار بذلك
والا فم بالقتل في البحث منهم مفضل من غيره اذ اعد ما يكرهه بغير علم متعلق بان تلوهم
اي تلوهم غير عائلهم ووجوب لولا حرمه لولا ان الكلام عليه والحق لولا اكرهه
ان تلوهم انما من مؤمنين بين اظهركا حرمه حاجبتهم من فيصيبكم باهلهم مكرهه لما
كف ايديكم عنهم ليدخل الله لعلكم لا يري من اهل مكة من اهلهم فيمنعهم من
اي مكان ذلك ليدخل الله في رحمة في توفيقه لربا له الحجاز والا لكان من منى من
او حرمهم لوزنوا لوزنوا وغير بعضهم من حصر وخرى تراعى الله الذي اقره
منهم عذرا باليهما بالحق لو سبقت اذ جعل الذين كفروا اعداء لذيكره اوطاف لعدونا
صديقكم في قلوبهم كهيئة الانفة حمية الجاهلية التي يمنع اذ عار الحجة فانزل الله سبحانه على نبيه
وعلى المؤمنين انزل عليهم الوفاء والنيات وذلك ما روي انه عليه السلام لما تم لقاكم
شتميل بن عمرو وخويع بن عبد الوحي ومكر بن جعفر لب لوه ان يرجع عن عات
ذلك على ان يحل لرحمتك حكمة من العباس ثمة ايام فاجابهم وكتبوا بينهم كتابا على
اسمهم لعلي اكتب بسم الله الرحمن الرحيم فقالوا ما نعرف هذا الكتاب يا سكر الله
الكتب هذا ما صالح رسول الله صلى الله عليه وسلم اهل مكة فقالوا لو كان فعل الله
ما صدقناك على البيت وما قلناك ولكن اكتب هذا ما صالح محمد بن عبد الله اهل مكة
عليه السلام اكتب ما روي عنه حاتم المؤمنون انما بوا ذلك وسيطوا عليهم فانزل الله
عليهم فؤادهم وادخلوا فيهم كهيئة النوى كهيئة الشهادة او بسم الله الرحمن الرحيم او كهيئة
رسول الله صلوات الله والنيات والوفاء بالعهد وانما الله الحكيم النوراني لا يشا
سببها او كهيئة اهلها وكما نوا الحق بها من غيرها واهلها والنيات هل لها مكان
يحل شي عليها فجمع اهل كل شيء وبستره لانه صدق الله رسول الله صلى الله عليه وسلم
انما اصحابه دخلوا مكة امنين وقد خلقوا ففقدوا على اصحابه فخره وحبوا
ان ذلك يكون في عامهم فلما خافوا من بعضهم والله ما خلقوا ما فخره واما انما

فراحت واتفق صدق في رؤياه بالحق مقتب به فان ما راه كان لا محالة في وقت المقدرة
وهو العام القابل ويجوز ان يكون بالحق صفة مصدر محذوف اي صدق مقتب به وهو المقصد
الى التميز بين النيات على الايمان والمقرن لزل فيه وانما يكون قضا اما باسم الله تعالى او بغيره
وقوله فخل المسجد كرام جواب وعلى الاولين جواب قسم فحذفت الراء استعجاب
اللعنة بالنية فليها للعباد او اشعار بان بعضهم لا يدخلون بيت او قبلة او مكانا
فذلك الترتيب او اني لا اصحابه امنين حال من الواو والشرط معترض تخلفين رؤسكم وخصم
تخلف بوضعكم ومفسر الاحكام لا تخافون من مؤكدة او استيفاء اي لا تخافون من مؤكدة
معكم عالم تعلم ان الحكمة في ما خبر ذلك جعل من دون ذلك من دون ذلك المسجد
او فتح مكة فمنا قريبا ويخرج خيرة يستخرج اليه فذهب المؤمنين الى ان تبسّر المؤمنون الذين
ارسر رسول الله صلى الله عليه وسلم به او سببا لاجله ودون الحجة ورسول الله صلى الله عليه وسلم
فقد كلف على جنس الذين ينسج ما كان حقا واطلها رطب وما كان لا باطل او ينسج
المؤمنين على اهل زمان من اهل دين الا وقد خبرهم المسكونة وبقية ما كيدوا وعدوا الفتح وكفى
بما يستدعي ما وعدوا كانا على نبوته باظهار الكفوات محمد رسول الله محمد بن عبد الله
به ويجوز ان يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم وكفى خبره فحذفت او سبدا والذين معه معطوف عليه وضمها
استدعى على الفار رحا بينهم واستدعى جمع شدة به ورحا جمع وهم المعنى انهم يظنون على خلاف
ديهم وبشرهم فباينهم يقولوا ان الله المومنين اعز على الكافرين تربهم كما سمي بالانهم
يشعرون بالصدقة في اكثر اوقانهم بجنون قصص من الله ورسول الله والوفاء بالوفا
في وجوههم من السجود والحق من سدا ما اعلم وقد قرئت لمودة من ان السجود
بما فيها او حال من المستكنة في الحجاز ذلك ان الله الوصف المذكور اذا كانت معه بغيرها
لخرج منهم في التوبة صفتهم الحجة ان المذكورة فيها وشهد في الاكل عطف عليها في ذلك
مستخرج في الكفاين وقوله كمن قيل قيل مستأنف او تفسير او استدعاء وكذا في خبره اخرج سطا
فراخه يقال سطا الزرع اذا خرج وقرا ان كمن رواه عامر بن واية ذكوان سطا بفتح
وهو لغة فيه وخرى سطا بتخفيف الهمزة وسطا به بالمد وسطا بفتح هو كذا الهمزة وسطا
وسطا بفتح همزة واو فافزعه ففواه من الموازنة معن المعاملة او من لا يراعي
او عات وقرا من عامر بن واية ذكوان فافزعه ففواه من الموازنة معن المعاملة او من لا يراعي
الاعتناء فاستوى على سودة فاستقام على فصب في وقت ان كمن سودة بالهمزة
بجيب الزرع كمنافه وظلته وجس سطا وهو من ضرب الصيانة فتوفي بدلا السلام كما قولوا
واستخروا خيرة في امرهم بحيث اعجاب الناس بغيظهم الكفار على تشييدهم بالزرع
في ذلك واما قوله او كقول وعدا الله الذين استوا وقلوا الصالحات منهم مغفرة واما

وكان من ذلك ما

فقال لهما مالي اري حفرة التي في ذواتكما فقالا ما لنا ولنا نحن اقلنا انك قد اغتنامت
 يا ايها الناس ما خلقناكم من ذكر وانثى من آدم وجوا او خلقناكم من ماء واحد من ماء
 وانتم قالوا سواد في ذلك فاجابه في الفخار بالنسب ويجوز ان يكون تفرق الاخرة
 المانعة من الاعتيا ب وجعلكم شعوبا وقبائل لتعرفوا انما الله ليعلم ما في
 واحد ويجمع الصالحين والقبيل جمع العاير والعاره يجمع البطون والبطون جمع الامجاد
 والتخلف يجمع الضعفاء فخرية شعب ونمائه قبيل وقرش عماره وحقق بطل وانتم قد
 وعبر من قبيل وقيل الشعوب بطون البهم والقبائل بطون العرب لغاروا اليه فضعفكم
 بعضها لا لتفخروا بالاباء والقبائل وقرش لغاروا بالادغام والتغار فوا وتغاروا
 ان اكرمكم عند الله اتقواكم فان اتقوا بها كحل النفوس ونفاس من الاشخاص من اراؤنا
 فقبيل منسبها قال عليه السلام من ستره ان يكون اكرم الناس فليكن الله وقته عليه السلام
 اما الناس رجل مؤمن فحق كرم على الله وفاجو شقي حين علم الله ان اكرمكم فخير
 بواظنكم فالتوا الا اوسا من تزلزلت في نفس من بني اسد فموا ليدته في سنة جديدة وانهم
 والاشهاد بين وكما هو يقولون لرسول الله صلى الله عليه وسلم استأذنت بالاعتقاد والبيان ولم
 نعلمك كما قالته بنو قنانه يبرونه المصدقة ويعتونه قبل لم تؤمنوا اذ لا يمانه تصدق
 مع ثقة وطاعة نية قلب ولم يحصل لكم والا لما منتم على الرسول بالاسلام وترك المعافاة
 كما دل على السورة ولكن قولوا اسلمنا فان الاسلم دخول في السلم واعلموا الشهادتين
 وترك المحاربة مشعربه وكما ان نظم الكلام ان يقولوا انتم لا تقولوا آمنا ولكن قولوا اسلمنا
 او لم تؤمنوا ولكن اسلمتم فعدل عنه الى هذا المظم احدنا عن النبي صلى الله عليه وآله
 واخرجهم باسلامهم وقد فقد شرط اعتباره مشعرا ولما يدخل الامانة في قولكم نوبت لقولوا
 فان حال من ضميره اي ولكن قولوا اسلمنا ولم نعلمنا قولكم اسلمتم بعد وان يظنوا
 ورسوله بالاحسان وترك النفاق لا يملككم من اعماكم لا ينفصلكم من اجور هاشميا
 من لا تليبا اذ انقضى وجراد البصر اية لا ياء ولكم من الالة وهو لينة عطفا
 ان اسد عفو رعا فخر من المطيعين رحيم بالفضل عليهم اما المؤمنون الذين استأذنا
 ورسوله لم يربوا انهم لم يشكوا من ارباب مطارح رابيه اذا اوقف في شك مع الثقة
 وفيه اشارة الى ما وجب على الامانة عنهم وتعلم لا شعاع بان اشتراط عدم الارتيا ب
 في اعتبار الامانة ليس حال الامانة فخطا في سياستهم فحق في قوله ثم استأذنا
 واحا يهدوا باموالهم وانفسهم في سبيل الله في طاعة الله والجماعة بالاسوال والافسار
 نصيح للعدا والعلانية والبرية باسمها او كلفهم الله الصداقة او الرضا صدقوا في ادعاء
 الامانة قبل اعطوا الله بربهم بخير ولا يقولوا آمنا والله يعلم ما في السورة وما في الارض

واسم كل شئ عليهم لا يخفى على حافية وهي تحصيل لهم ولو لم ينج روحا لما نزلت الالة
 المحقرة ما اذ او حفوا انهم لم يؤمنوا بغيره فخرت عليه عينه ان كانوا يقرون
 اسماهم عليك منه وهي النعمة التي لا يستيب ثوبها من غيرها اليه من الحق يعني القطع
 لان المقصود بها قطع حاجته وقبل النور الفاضل من الحق فلا تنهوا على سلكهم فحب
 ينزع الخاضع او تقصير الفضل معنى الاعتقاد بل ان الله بمن عليكم ان هو اكم لا يمانه على ما شئتم
 مع ان الهداية لا يستند الا بعدة او قرى ان هذا اكم بالكسر واذا اهداكم ان كنتم صادقين
 في ادعاء الامانة وجوابه محذوف يدل عليه ما قبله اي فبعد المنة عليكم وفي سياقي الالة
 لطيف وجوابه لما سمعوا ما صدر عنهم اياما وتوا به فحق انه ايمانهم اسماء ايمان تكرر
 يحسنون عليكم ما هو في حقيقة اسلام وليس يحسنون عن عليكم بل لوجه ادعائهم
 لا يمانه فمضت لنته عليكم بالهداية له الا انكم ان اسلم عليكم عبسوا والارض ما عاب بها
 واسد بغيره ما تعلمونه في سركم وعلا نيتكم تكلف فحق عليه ما في ضمائرهم وقرأوا في كثير
 بابا ولما في الالة من الغيبة عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة بقرات اعطى من الاجر بعدد
 من عطف الله وعصاه

سورة ق مليكة وهي خمس واربعون آية

بسم الله الرحمن الرحيم ق والقرآن المجيد
 الحكيم في كما ترفض والقرآن ذي الذكر المجيد والقرآن على سائر الكتب
 اوله كلام المجيد اوله من علم معانيه وامتنان حكمه فخره بل يحبو ان جاءهم منذر منهم
 الطار لتعجبهم مما ليس بحجب وهو انه ينذرهم احد من جنسهم او من ابناء جلدتهم فقال
 الكافرون هذا شئ عجيب حكايه لتعجبهم وهذا اشارة الى اختيار اسد بخلاف الرسالة
 واصهار ذكرهم ثم اظهاره لاشعار بغيبتهم لهذا فقال ثم التسجيل على قلوبهم ثم ترك
 او عطف لتعجبهم من البعث على تعجبهم من البعثة والمباينة فيه بوضع الظاهر موضع ضميرهم
 وحكاية تعجبهم منها ان كانت الاشارة الى مبهم بغيره ما بعده او محملا ان كانت الاشارة
 الى المذنب وكل عليه من ثم تعبيره او تفضيل لانه ادخل في الانكار اذ اول الاستعداد
 لان يفضل عليهم شئهم والاساءة استقصاء للصدقة الله تعالى عما هو اهون مما يشاهدونه
 من صنعه اذ ما من الله كما تراه اي اراجع اذا منته وصرا تراه ويدل على الخدعة له
 ذلك ومع بعيد عن الوهم اذ الادة والامكان وقيل المرجع بمعنى المرجع فحق ما انقض
 الارض منهم ما ياكل من ارباب وموتاهم وجوزوا لاستعدادهم بارتد ما هو الاض فيقول
 انه جواب القسم واللام محذوف بطول الكلام وعندنا كتاب جليل حافظ لقاصم
 الاشياء كلها او محذوف عن التغيير والاراء ففضل علم الله تعالى بقاصم الاشياء يعلم من غيره

اشكاله وما ان جعلت موصوفة فصبته مستقيا وان جعلت موصولة فبدلها بغير
او غير محذوف القيا في جميع كل كذا رعيه خطاب من الله لك في الشبهة والمكلفين
من فخرته النار او لو احد وثقينة الفاعل منزلة منزلة ثنينة الضل وتكرره كقول قات
تفرخاني يا ابن عتاق انخرج وان تزعاني احم عرضي ممتعا او الالف بدل من نون
التي كثر على احوال الرص مجرى الوقف ولو بدله انه قرى العين بالنون الحذف عبيد
معانده الحق متاع طهر كثر المنع للمال عن جفوة المهر وفه وحق المراد بالجر الاسم قال
الامة ثلاث في الوعد بن الحيرة لما منع نجي اخيه عنه معند ظالم حرب شارك في امته
وفي وبنه الذي جعل مع الله الكفا اخر مبتدأ مستغن معنى السطر وغيره فالضياء في
الاولى شدة او بدل من كل كذا فليكن الضياء تكريرا للتوكيد او حصول المفعول بغيره فالضياء
قال قرينة اي السبطه المقتضى له واما استوفيت كما يستأنف لكل الواقعة في حكمه
الضيق قال فاجاب المحذوف دل عليه ربنا ما اطيعتمه كان الظاهر قال هو طاعة في ظاهر
ربنا ما اطيعتمه بخلاف الاول فانها واجبة العطف على ما قبلها الدلالة على الجمع بين مفعوليها
في الحصول اعني في كل نفس مع الملكين وقول قرينة ولكن كان في ضلال بعيد فاعنت عليه
فان السبطه انما يفرق بين كذا فليكن الراي ما لا الا لغيره قال وما كان عليكم سبطه
الآن وكونكم فاستجبت له قال اي الله فانه لا يخصو الذي اي في موقف تحت فانه لا فانه
فيه وهو مستأنف مثل الاول وقد فرست اليكم بالوعيد على الطغاة في بني على السدة على
فمن بينكم كمن جدد وهو حال فيه فليس الذي اي لا تفتنوا عاين ساطع او عدوكم والامر بغيره
او مستند على ان قد تم معنى نعم ويجوز ان يكون بالوعيد حالا لضمحل وانما على قوله
ما يدل القول الذي اي بوقوع الخلف فيه فلا قطعوا ان ابدل وعبدى وعضو بعض المنزيبين
لبعض الاسباب ليس من التبدل فان دلائل العضو تدل على تخصص الوعيد وما انما اطلق
للعبيد فاعذب من ليس في تعذيب يوم لقولهم هل منات وقول هل من مرير
سؤال وجواب جلي هما للفتيل والقصور ولقني انها مع انت عرا نطق فيها اليه والفتيل
فوجا فوجا حتى يمتد لكونه لا معان او انها من السعة بحيث يدخلها من يرضها من وجهها فانه
فوج او انها من شدة زهرها وحدها وتشتبهها بالعصاة كما المستكثر لهم والظالم
لزيادتهم وقرانها وبوبكر بابا والمترية اما معنة كما لمح او مفعول كما الجيع واليوم فمقد
بأنه اظرف لغيره فكونه ذلك شارة اليه فانه يفتقر الى تقدير صفات وازلت الخلق للفتيل
قرينة لهم غير بعيد مكانا غير بعيد ويجوز ان يكون محالا ونكره لانه صفة فمقدرة اي شدة
غير بعيد او على انه المصدر الاول الخفة بمعنى البسنة هنا اما توعده على انضام القول
الانساب او مصدر رازفت وقرأ ابن كثير بانه وكل اواب رجاء الامه بدل من المقتضى ما عاذه

الجار حفظه حافظا لحدوده من خشى الرحمن بالغيب وجاء جيب شيب بدل من بدل الاول
من موصوف اواب ولا يجوز ان يكون في حكمه لان من لا يوصف به او يستداه غيره واطرها
على ما يبر يقال لهم ادخلوا فان من يعنى الجمع وبالغيب حال من الفاعل والمفعول والمفعول
لمصدر اي شدة عبيته بالغيب حتى خشى عصابه وهو عايشا والعقاب بعد عيب وهو
عقاب من لا عين لا يراه احد وتخصيص الرحمن الاشعار بانهم يحجوا رحمة وخافوا عذابه
او بانهم يحسبون شدة مع عظم بسعة رحمة ووصف القلب بالانابة او الاعتبار بوجوبه
الى الله بسلام سلكين من العذاب ورواى النعم اوسى عليكم من الله ولا كلف ذلك قوم
الكلود يوم نقدر بالكلود كقولوا ادخلوها فاعلموا بهم ما بينا وبينهم فهاولدينا منكم وهو
ما لا يحيط به اليهم كما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وكل هلكا
عليهم قبل خروجك من قرين هم استرسلت فخر كعاد وزرعون فصبوا في البئر فخرقوا
في البئر ونقضوا فيها ادعوا لوانهم في الارض كل حال حذرت الفاعل على الاول للتبويب
وعلى ان في الجرد والتعقيب واصل التعقيب التيقن عن الشيء والحث عنه هل يصح
اي هل لهم من الله ومن الموت وقيل الضمير في تقبوا لاهل مكة اي ساروا في افعالهم
في ما لا يعرفونه فحمل راو لهم تحيضا حتى يتوعدوا منه لانفسهم ويزيد ان قرى تقبوا
على الامم وقرى فقبوا بكسر من القلب وهو ان يتقب حلف البعير اي التمر والسمر
حتى تقبوا اقرامهم واخفاف مرابهم ان في ذلك فها ذكر في هذه السورة لا تزي الاخرة
لن كان له قلب اي قلب واع يفكر في حقايقه او التي السمع اي اذنه لا تسمع وهو شهيد
حاضر به هيزم ليفهم ما يادش هدر صدفه فيتعقل بظواهره وينجز بزاو جوده وفي
شكر القلب تقبم واشعار ما ان كل قلب لا يفكر ولا يهتد ولا يهتد خلقنا السواء والارز
وما يبدوا في سنة ايام مرصيره مرارا وما مستان من لعوب من لعوب واعيا وهو
رد لما زعمت اليهود من انه معاله به اد خلق العالم يوم الاحد وفرع منه يوم الجمعة والجمعة
يوم السبت واستغرق في العرش فاحضر على ما يقولون ما يقول المشركون من انهم اهل البيت
فان من قدر على العالم بلا اعياء وقد على بعضهم والانتقام منهم او ما يقول اليهود من انهم
انفسهم وسج سجركم ورتبه عن العرش فاحضر على ما يقولون ما يقول المشركون من انهم اهل البيت
على ما انهم عبيات من اصابت الحق وقبرها قبل طلوع الشمس وقيل العزب يعني الضيق والبصر
وتر عرفت فضيلة الوقتين ومن الليل صبحه وصبه بعض الليل وادبار السجود وعقاب
الصنوق جمع وبدو قرأوا الحانها وادخلت وحده بالكسر من ادبرت الصنوق او
انفضت وانفضت وقيل المراد بالتسبيح الصنوق فالصنوق قبل الطلوع الصبح
وقيل العزب الضيق والبصر ومن الليل العشا آخره التمجيد وادبار السجود التواضع بعد

المكتوبات وقيل الوتر بعد العشاء وأصبح بما ذكره من احوال القية وقيل من قبل تعظيم
 الخبز يوم ينادي الناس ابراهيم او جبريل فيقول منها العظام المائدة والاوصال
 المنقطعة والقوم الموقرة والشعور المحترقة ان اسديا مركب ان يجتمع الفضل
 من طمان قريب بحيث يصل نداؤه الى الحق على سواء وتقدر في الاعادة فظهر في الدنيا
 يوم يعجب بما دل عليه يوم الخروج يوم سمعوا الصبح برل منه والصبح النقي ان يسه
 باقئ متعلق بالصبح والراد به البعث لخراده ذلك يوم الخروج من الضور وهو سما
 يوم القية وقيل القية انما هي في الدنيا واليب واليب المصير الجاهل في الاخرة
 يوم تتحقق تتحقق وقراد الكون في يومه واليوم واليوم بالتحقيق الا انهم سراسر على
 ذلك حشر بعث وجمع عينا يسير هين وتقدم الظرف لاخصاص فان ذلك لا يقتصر
 الا على العالم القادر الذي لا يشغول عن شأن كائنات خلقكم ولا بعثكم الا
 لنفس واحدة نحن اعلم بما يقولون شئنا لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتهدر لهم وما
 كنت عليهم بغير ما يستطعهم على الامانة او تفعل بهم ما تريد وما انت داع
 فذكر بالقراءة من كتاب وحيد فانه لا ينقطع به غيره عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ

سورة الذاريات عتبة وآبها سنون الاتفاق

بسم الله الرحمن الرحيم
 والذاريات ذروا يعني الرزق وغيره والرب وغيره والرب والرب والرب والرب
 والاولاد والاسباب التي تنزل في كل شيء من الملائكة وغيرهم وقرأ او عزم وقرآنهم
 انما في الدال فالحامول وقرآنهم فالحامول لا المطر والرب والرب والرب والرب
 الحوامل او اسباب ذلك وقرآنهم على شئنا المجهول بالمصدر والذاريات يسر السحابة
 فالحامول الحامول في البحر سحابة او الرياح الجارية في مهابتها او الكواكب التي تحرك
 في مهابتها ويسر سحابة مصدر محدوف اي جربا ذابسه فالحامول امر
 فالحامول التي يقسم الامور من الامطار والارزاق وغيرها او ما يحركهم وغيرهم من
 اسباب القسم والرب يقسم الامطار ويصرف السحاب ما جعلت على ذوات
 مختلفتها القاء فمن رب الارباب بها عينا ما بينهما من الغيوب في المراتب
 على حال القدرة والافاق والربيب الاضلال او الترحيل مثلا ذروا والذاريات
 انما هي بمعنى بقدر سحابها فخرى بواسطة لانه حيث اثمرت برقيت المطر فاقطعت
 لحدائق والذاريات لواقع جواب القسم كانه استدل بانه على هذه الاشياء

حطب
 للمعبر

الذاريات ذروا يعني الرزق وغيره والرب وغيره والرب والرب والرب والرب
 والاولاد والاسباب التي تنزل في كل شيء من الملائكة وغيرهم وقرأ او عزم وقرآنهم
 انما في الدال فالحامول وقرآنهم فالحامول لا المطر والرب والرب والرب والرب

الذاريات ذروا يعني الرزق وغيره والرب وغيره والرب والرب والرب والرب
 والاولاد والاسباب التي تنزل في كل شيء من الملائكة وغيرهم وقرأ او عزم وقرآنهم
 انما في الدال فالحامول وقرآنهم فالحامول لا المطر والرب والرب والرب والرب

والذاريات ذروا يعني الرزق وغيره والرب وغيره والرب والرب والرب والرب
 والاولاد والاسباب التي تنزل في كل شيء من الملائكة وغيرهم وقرأ او عزم وقرآنهم
 انما في الدال فالحامول وقرآنهم فالحامول لا المطر والرب والرب والرب والرب
 الحوامل او اسباب ذلك وقرآنهم على شئنا المجهول بالمصدر والذاريات يسر السحابة
 فالحامول الحامول في البحر سحابة او الرياح الجارية في مهابتها او الكواكب التي تحرك
 في مهابتها ويسر سحابة مصدر محدوف اي جربا ذابسه فالحامول امر
 فالحامول التي يقسم الامور من الامطار والارزاق وغيرها او ما يحركهم وغيرهم من
 اسباب القسم والرب يقسم الامطار ويصرف السحاب ما جعلت على ذوات
 مختلفتها القاء فمن رب الارباب بها عينا ما بينهما من الغيوب في المراتب
 على حال القدرة والافاق والربيب الاضلال او الترحيل مثلا ذروا والذاريات
 انما هي بمعنى بقدر سحابها فخرى بواسطة لانه حيث اثمرت برقيت المطر فاقطعت
 لحدائق والذاريات لواقع جواب القسم كانه استدل بانه على هذه الاشياء

الذاريات ذروا يعني الرزق وغيره والرب وغيره والرب والرب والرب والرب
 والاولاد والاسباب التي تنزل في كل شيء من الملائكة وغيرهم وقرأ او عزم وقرآنهم
 انما في الدال فالحامول وقرآنهم فالحامول لا المطر والرب والرب والرب والرب

الذاريات ذروا يعني الرزق وغيره والرب وغيره والرب والرب والرب والرب
 والاولاد والاسباب التي تنزل في كل شيء من الملائكة وغيرهم وقرأ او عزم وقرآنهم
 انما في الدال فالحامول وقرآنهم فالحامول لا المطر والرب والرب والرب والرب

الذاريات ذروا يعني الرزق وغيره والرب وغيره والرب والرب والرب والرب
 والاولاد والاسباب التي تنزل في كل شيء من الملائكة وغيرهم وقرأ او عزم وقرآنهم
 انما في الدال فالحامول وقرآنهم فالحامول لا المطر والرب والرب والرب والرب

الذاريات ذروا يعني الرزق وغيره والرب وغيره والرب والرب والرب والرب
 والاولاد والاسباب التي تنزل في كل شيء من الملائكة وغيرهم وقرأ او عزم وقرآنهم
 انما في الدال فالحامول وقرآنهم فالحامول لا المطر والرب والرب والرب والرب

الذاريات ذروا يعني الرزق وغيره والرب وغيره والرب والرب والرب والرب
 والاولاد والاسباب التي تنزل في كل شيء من الملائكة وغيرهم وقرأ او عزم وقرآنهم
 انما في الدال فالحامول وقرآنهم فالحامول لا المطر والرب والرب والرب والرب

والمطهرات كحرف المكنونة والمراودة والقارة أو ما كتبه الله في اللوح المحفوظ والريح وكما
 دم أو ما في قلوب أرباب من المعارف والحكم أو ما كتبه الله في رزق مشور أو في الجبل الذي
 كتب فيه استجواب ما كتب فيه الكتاب وتكبر على العظماء أو ما كتبه الله في الجبال
 فها بين الناس وأبنت المعور تفي الكعبة وتغارها بالجبال والمجاورين أو القراع وهو السما
 الرابعة وعمرانه خامسة من الملائكة أو قلب المؤمن وعمرانه بالهنة والاصلاح فيصف
 الخرق يعني السما والموحسب ران الملو وهو المحيط أو المؤمن قوله وإذا البحار تجري
 رويان الله تفي بحبل يوم القيمة البحار تاراستجوبها جهنم أو كخط من السجود في الخطيئة
 عذاب وتلك الوضوء فزال حاله من رزق أو قصر رزقه دلالة هذه الامور العظم بها على ذلك
 انها امور تدل على كمال قدرة الله تعالى وحكمة وصدق اخباره ونشاط اعمال العباد والمجاهدة
 يوم عودا سورا مضطرب والمود بترؤ في الحبي والذهاب وقيل تحرك في قروح ويوم
 طرفة الوضوء وسير الجبال سيرا سيرا عن وجه الاض فيضربها يوم يومه لكذب
 اي ان اوقع ذلك فوس لهم الذين هم في حوض الله في الحوض في الجبل في يوم يومه
 الينا بقرهم وقاد يرضون اليها بعض وذلك بان يلقى بقرهم على اعناقهم ويحجوا بقرهم في يوم
 فيرضونهم الى النار وقرى بقرهم من الدنيا فيكونون وقاد لا يلقى بقرهم في يوم يومه
 يوم تودر وطرز لقول صفة حليبه هذه النار التي كتبه بها كذبون اي يقبل لهم ذلك
 هذا اي كتبه يقولون في يوم هذا اسما هذا المصدق ايضا هو وتقديم الجبال المقصود
 بالانكار والتوبيخ اما انتم لا تبصرون هذا ايضا كما كنتم لا تبصرون في الدنيا ما دل عليه
 وهو التوبيخ وتكم ام سيد ايضا كنتم كاشدت في الدنيا على زعمكم حين قلتم انما نرى
 اصوها فاصبروا ولا تبصروا او صلوها على اي وجه كنتم من الصبر وعدمه فانه لا تبصرو
 لكم عنها سوا وعلمكم الا ان الصبر وعدمه انما تجزونه ما كنتم تقولون قدس لكسوا
 فانه لما كان الجبال واجبا للوقوف كان الصبر وعدمه سببا في عدم النفع ان المتقين
 في جنات ونعيم في اي جنات واي نعيم او في جنات ونعيم مخصوصة به ناكبة في الجنات
 مثل الذين جاء اليهم بهم وترى كذابين وكاهنوت على انكبحر والظالمون ووجه عذاب
 الجحيم عطف على انهم جعل ما معدرت اوقع في جنات او على باضار قد من المستكة في النار
 او كما هو على الله وفعوله انما كلفوا وشربوا هنيئا اكلوا وشربا هنيئا وطعاما ذوقوا
 هنيئا والقي هنيئا ما كنتم تقولون اي خراؤه مكلف على سر مصفوفة مصطفوفة ورجعنا
 جبر عذرا الله والمافي التزويج من معنى الوصل والاصداق والسياسة اذا المضي حيزنا من الدنيا
 بسبب من دعا في التزويج من معنى الاصل والقرابة عطف والذين اسوا على حوراي قراهم
 باذنه ارجح ورفقا سبب وقيل ان سيد اخبره انكشافهم وقوله ونعيمهم ودينهم باعانه انكشاف

سورة الطور مكية وهي تسع وثلاثون آيات
 سمر الله الرحمن الرحيم والطور يرد رطوبتين
 وهو جبل من سبع جبال موسى عليه السلام من كلام الله تعالى والطور الجبل الذي بين مكة والمدائن
 من ارض الايام والحيض من المواضع التي في العالم الغيب الى عالم الشهادة وكنها في طور سيناء

والطور يرد رطوبتين المكنونة والمراودة والقارة أو ما كتبه الله في اللوح المحفوظ والريح وكما
 دم أو ما في قلوب أرباب من المعارف والحكم أو ما كتبه الله في رزق مشور أو في الجبل الذي
 كتب فيه استجواب ما كتب فيه الكتاب وتكبر على العظماء أو ما كتبه الله في الجبال
 فها بين الناس وأبنت المعور تفي الكعبة وتغارها بالجبال والمجاورين أو القراع وهو السما
 الرابعة وعمرانه خامسة من الملائكة أو قلب المؤمن وعمرانه بالهنة والاصلاح فيصف
 الخرق يعني السما والموحسب ران الملو وهو المحيط أو المؤمن قوله وإذا البحار تجري
 رويان الله تفي بحبل يوم القيمة البحار تاراستجوبها جهنم أو كخط من السجود في الخطيئة
 عذاب وتلك الوضوء فزال حاله من رزق أو قصر رزقه دلالة هذه الامور العظم بها على ذلك
 انها امور تدل على كمال قدرة الله تعالى وحكمة وصدق اخباره ونشاط اعمال العباد والمجاهدة
 يوم عودا سورا مضطرب والمود بترؤ في الحبي والذهاب وقيل تحرك في قروح ويوم
 طرفة الوضوء وسير الجبال سيرا سيرا عن وجه الاض فيضربها يوم يومه لكذب
 اي ان اوقع ذلك فوس لهم الذين هم في حوض الله في الحوض في الجبل في يوم يومه
 الينا بقرهم وقاد يرضون اليها بعض وذلك بان يلقى بقرهم على اعناقهم ويحجوا بقرهم في يوم
 فيرضونهم الى النار وقرى بقرهم من الدنيا فيكونون وقاد لا يلقى بقرهم في يوم يومه
 يوم تودر وطرز لقول صفة حليبه هذه النار التي كتبه بها كذبون اي يقبل لهم ذلك
 هذا اي كتبه يقولون في يوم هذا اسما هذا المصدق ايضا هو وتقديم الجبال المقصود
 بالانكار والتوبيخ اما انتم لا تبصرون هذا ايضا كما كنتم لا تبصرون في الدنيا ما دل عليه
 وهو التوبيخ وتكم ام سيد ايضا كنتم كاشدت في الدنيا على زعمكم حين قلتم انما نرى
 اصوها فاصبروا ولا تبصروا او صلوها على اي وجه كنتم من الصبر وعدمه فانه لا تبصرو
 لكم عنها سوا وعلمكم الا ان الصبر وعدمه انما تجزونه ما كنتم تقولون قدس لكسوا
 فانه لما كان الجبال واجبا للوقوف كان الصبر وعدمه سببا في عدم النفع ان المتقين
 في جنات ونعيم في اي جنات واي نعيم او في جنات ونعيم مخصوصة به ناكبة في الجنات
 مثل الذين جاء اليهم بهم وترى كذابين وكاهنوت على انكبحر والظالمون ووجه عذاب
 الجحيم عطف على انهم جعل ما معدرت اوقع في جنات او على باضار قد من المستكة في النار
 او كما هو على الله وفعوله انما كلفوا وشربوا هنيئا اكلوا وشربا هنيئا وطعاما ذوقوا
 هنيئا والقي هنيئا ما كنتم تقولون اي خراؤه مكلف على سر مصفوفة مصطفوفة ورجعنا
 جبر عذرا الله والمافي التزويج من معنى الوصل والاصداق والسياسة اذا المضي حيزنا من الدنيا
 بسبب من دعا في التزويج من معنى الاصل والقرابة عطف والذين اسوا على حوراي قراهم
 باذنه ارجح ورفقا سبب وقيل ان سيد اخبره انكشافهم وقوله ونعيمهم ودينهم باعانه انكشاف

سورة الطور مكية وهي تسع وثلاثون آيات
 سمر الله الرحمن الرحيم والطور يرد رطوبتين
 وهو جبل من سبع جبال موسى عليه السلام من كلام الله تعالى والطور الجبل الذي بين مكة والمدائن
 من ارض الايام والحيض من المواضع التي في العالم الغيب الى عالم الشهادة وكنها في طور سيناء

فیہرہ سید

منه الاصح

مفتی محمد رفیع

卷之四

تفصیل

نفسیه

[illegible]

صلى الله عليه وسلم الذي تكبر عن كل ما يوجب حاجة أو نقصا سبحان الله عما يشركون ولا ينكر
في شيء من ذلك على المؤمن سواء كان في المقدور أو لا شيء على صفيح مكتة السائر الموجد لها
برهان من الثغرات المحصورة بالوجود وما وكيفياتها كما أراد من أراد الالتفات في شرح
بيده الاسماء واخبرنا فضيلة كتابنا المستفي بمفهومه المعنى لا الاسماء الحسنى لانها دائمة على ما حسن
العلماء لا يسبح له حاجي التوا والارزق فترفع عن القفاص كقوله ويا عزيز الحكيم اجمع كل الالهة
بأسرها فها قد وجهت الى الكمال في القدرة والعلم عن النبي دم من قرأ سورة الحشر غفر الله
ما تقدم من ذنبه وما تأخر

[illegible]

غيره

الاعمارات

الحمد لله

الاطلاق جريا على عادة الملوكة والشعرا بان ينفصل والتوبة غير واجب وان العبد ينبغي ان يكون
بين خوف ربه لا يخشى الله تعالى في نفسه بل في نفسه من العبد انما هو عطف على الخلق
لهم ولو ضاع لم يقدروا على ارجاعه الى الله تعالى في نفسه بل في نفسه من العبد انما هو عطف على الخلق
انما هو عطف على الخلق في نفسه بل في نفسه من العبد انما هو عطف على الخلق
يخافون انوارهم كحجب عائلهم فيكون انوارهم كحجب عائلهم فيكون انوارهم كحجب عائلهم
بالجود اعطاهم عليهم وامنهم في جوارحهم اذ انوارهم كحجب عائلهم فيكون انوارهم كحجب عائلهم
ختم انوارهم بهم فربما يسمونهم كحجب عائلهم فيكون انوارهم كحجب عائلهم فيكون انوارهم كحجب عائلهم
لغيرهم ولا يجرى في جوارحهم غير انوارهم كحجب عائلهم فيكون انوارهم كحجب عائلهم فيكون انوارهم كحجب عائلهم
صالحين يربونهم في جوارحهم كحجب عائلهم فيكون انوارهم كحجب عائلهم فيكون انوارهم كحجب عائلهم
يقولون انوارهم كحجب عائلهم فيكون انوارهم كحجب عائلهم فيكون انوارهم كحجب عائلهم فيكون انوارهم كحجب عائلهم
الراجلين من الكفر فيكون انوارهم كحجب عائلهم فيكون انوارهم كحجب عائلهم فيكون انوارهم كحجب عائلهم
شبه حالهم فيكون انوارهم كحجب عائلهم فيكون انوارهم كحجب عائلهم فيكون انوارهم كحجب عائلهم
تحت اعداء الله فيكون انوارهم كحجب عائلهم فيكون انوارهم كحجب عائلهم فيكون انوارهم كحجب عائلهم
قربان من الكفر فيكون انوارهم كحجب عائلهم فيكون انوارهم كحجب عائلهم فيكون انوارهم كحجب عائلهم
السنن فيكون انوارهم كحجب عائلهم فيكون انوارهم كحجب عائلهم فيكون انوارهم كحجب عائلهم
امراة فيكون انوارهم كحجب عائلهم فيكون انوارهم كحجب عائلهم فيكون انوارهم كحجب عائلهم
فيها فيكون انوارهم كحجب عائلهم فيكون انوارهم كحجب عائلهم فيكون انوارهم كحجب عائلهم
بعضهم فيكون انوارهم كحجب عائلهم فيكون انوارهم كحجب عائلهم فيكون انوارهم كحجب عائلهم
عليه قراءة البصيرين وحفظ ما يجمع وترى بكلمة الله وكتاب الله فيكون انوارهم كحجب عائلهم
القائمين من عدا المومنين على الكافرين فيكون انوارهم كحجب عائلهم فيكون انوارهم كحجب عائلهم
لم تقصر عن طاعة الرجال فيكون انوارهم كحجب عائلهم فيكون انوارهم كحجب عائلهم
وم كل من الرجال فيكون انوارهم كحجب عائلهم فيكون انوارهم كحجب عائلهم
وهم بنت عرائس فيكون انوارهم كحجب عائلهم فيكون انوارهم كحجب عائلهم
لخصم الله يد على سائر الطعام فيكون انوارهم كحجب عائلهم فيكون انوارهم كحجب عائلهم
سورة النور فيكون انوارهم كحجب عائلهم فيكون انوارهم كحجب عائلهم
بسم الله الرحمن الرحيم فيكون انوارهم كحجب عائلهم فيكون انوارهم كحجب عائلهم
انصرف في الامور كلها فيكون انوارهم كحجب عائلهم فيكون انوارهم كحجب عائلهم
او او جديعة وازا لها حسنا فيكون انوارهم كحجب عائلهم فيكون انوارهم كحجب عائلهم
او على حسن العز لبيوتكم ليعلموا انهم كحجب عائلهم فيكون انوارهم كحجب عائلهم

سورة اخذته وجاء مرفوعا حسن عطف واورع من محارم الله تعالى واسرع في طاعة الله
وانه مرفوع المفعول ثانيا لمفعول المبنى في العطف حتى العلم ليس من باب العطف بل من باب
وخرج الخبر عن علي بن ابي طالب ما اذا وقعت موعظ المفسرين ووجه العز الغالب
الذي لا يجرى من سائر المفسرين لمن آتت منهم الذي خلق من سائر المفسرين طاعة الله تعالى
بعضهم من بعض فيكون انوارهم كحجب عائلهم فيكون انوارهم كحجب عائلهم فيكون انوارهم كحجب عائلهم
جميع خلقهم وجبال او طينته كحجب عائلهم فيكون انوارهم كحجب عائلهم فيكون انوارهم كحجب عائلهم
كل من يفتقر فيكون انوارهم كحجب عائلهم فيكون انوارهم كحجب عائلهم فيكون انوارهم كحجب عائلهم
فان كل من يفتقر فيكون انوارهم كحجب عائلهم فيكون انوارهم كحجب عائلهم فيكون انوارهم كحجب عائلهم
موضع الضمير العظيم والاشارة بان يخلق من ذلك بقدرته اياه ردة وتقصير وان في ذلك
لنوع جليل لا يخفى والخطاب فيها للرسول او لكل من يخلق من ذلك بقدرته اياه ردة وتقصير وان في ذلك
على معنى السبب في قدسها لهما اراها فانظر اليها مرة اخرى متاخرها لهما ما اجرت بين
شبابها واستقامتها واستجابتها عما ينبغي لها والقطر الشوق والمراد بخلق من خلقه اياه ردة
اربع البصير كرتين في جوارحهم فيكون انوارهم كحجب عائلهم فيكون انوارهم كحجب عائلهم
وذلك ان جوارحهم لا يفتقر فيكون انوارهم كحجب عائلهم فيكون انوارهم كحجب عائلهم
بالفقدان او جوارحهم لا يفتقر فيكون انوارهم كحجب عائلهم فيكون انوارهم كحجب عائلهم
الارض فيكون انوارهم كحجب عائلهم فيكون انوارهم كحجب عائلهم فيكون انوارهم كحجب عائلهم
مركزة فيكون انوارهم كحجب عائلهم فيكون انوارهم كحجب عائلهم فيكون انوارهم كحجب عائلهم
وجعل لها فائدة اخرى وهي انوارهم كحجب عائلهم فيكون انوارهم كحجب عائلهم فيكون انوارهم كحجب عائلهم
وخلقوا ثيابا طين الانس وهم المبحون والرجوم جمع رجم بالفتح وهو مصدر رمى بهما رمى بهما
في الاخرة بعد الاخرة فيكون انوارهم كحجب عائلهم فيكون انوارهم كحجب عائلهم فيكون انوارهم كحجب عائلهم
عذاب جهنم وقرى بالنصب على ان الذين عطف على الله عزاب السعير والذين كفروا ابرهم من الشياطين وعلمهم
انوارهم كحجب عائلهم فيكون انوارهم كحجب عائلهم فيكون انوارهم كحجب عائلهم فيكون انوارهم كحجب عائلهم
تجسس البصير فيكون انوارهم كحجب عائلهم فيكون انوارهم كحجب عائلهم فيكون انوارهم كحجب عائلهم
لهم التي جوارحهم كحجب عائلهم فيكون انوارهم كحجب عائلهم فيكون انوارهم كحجب عائلهم
عائرا من قريحتهم فيكون انوارهم كحجب عائلهم فيكون انوارهم كحجب عائلهم فيكون انوارهم كحجب عائلهم
في الكذب فيكون انوارهم كحجب عائلهم فيكون انوارهم كحجب عائلهم فيكون انوارهم كحجب عائلهم
ان جليل او مصدر مفعول بعضا على انوارهم كحجب عائلهم فيكون انوارهم كحجب عائلهم فيكون انوارهم كحجب عائلهم
على الغيب اقامة كذا فيكون انوارهم كحجب عائلهم فيكون انوارهم كحجب عائلهم فيكون انوارهم كحجب عائلهم
رسول كذا فيكون انوارهم كحجب عائلهم فيكون انوارهم كحجب عائلهم فيكون انوارهم كحجب عائلهم

الكره واللعن هو الذي خلا التبع او الذي يكفاه بانفسه كقوله فوالله وحقني ابن حاتم
والكلمة يعقبون الله اجماعا ولما لم يخلص محرم الى المقتل فان التكون ان كان يخلص مع
حرف النعم انما اختلفت بها وقد روي ذلك عن نافع وعاصم وقرئت بالنسخة والكره
وما يسطرده وما يكتبونه والصحيح بانهم يلقون الاول على المقطع او بالحق الثاني على اراء الجاهل
واسما الفصل لما لا يردوا او لا يجرى او لا يعول فانما منه مقامه او الصحابة او المخطوط وما قصده
او موصوله ما استبعدت بركت بخبره هذا القسم والحق ما استبعدت بركت عليك بانفسه
الراي والقائل في الذي يعنى الحق وقيل هو قوله والبالا لا يمنع على ثبوتها فيه لانها مبررة وقيل بان
حيث المعنى وان كان له اوجه على الاحتفال الاول بان في غير محضه مقطوعا او كونه بركت على التكرار
فانه قال لا يعطيك بلا توسط وانك تعلم انك اعطيت اذ تحلل من ذلك ما لا يجوز انما كان
عاشته رضي الله عنها من خلفه على الصلوة واسم فاعلت كانت خلفه قوله انك تقراء
القرآن في اهل المسورة مستصرا وبشر بربك المقتدر في كل الذي خلف بخبره وبالله اعلم
او بكم بخبره على ان المصنوع مصدره كما يحصل والحمد لله او ما في القريبين منكم المحدثين
المؤمنين ام يعرفون الحاضر في اي فائده اي في ثبوتها بوجدهم حتى يذللهم ان ذلك
هو اعلم من حق من يسجد وهم الجاهل على الحقيقة وهو علم المستبرك الغالين على المقطع
تطوع المحسنين المكلفين بتزجيع الضعيف على محاسنهم ورواؤه انهم بانفسهم بانفسهم
نهيهم عن الشرك او كواضعهم فيه احيانا فيه جمهورا قبل توكيد بركت الطعن والموقف والعا
للعطفاي ورواؤه انهم اقروا بانهم حتى ترضى او لتسببه اي ورواؤه
لو ترضى فهم يرضونهم او ورواؤه انهم اكلت فملا انهم هنو نطقا فيه ورواؤه ليعمل المعص
فيه يهون على جواب الحق ولا تطلع على خلاف كثير الخلف في الحق وانما بطل من غير الحق الراي
من انما تدرج في الحفارة هاهنا عنك مشا عظيم فقال للمحدث على وجه التمسك مع شاع المحدثين
الذين على الجرح الا انه لا خلاف والحق الصالح معناه جواز في الظن انهم كثيرا انما على جانب
تخفيف من عتق اذ افاده وحفظ ونطق بعد ذلك بعد ما قد من شالهم رتبهم ورواؤه ما حوسن
وتعني انشدها الحديث انهم من اذها وحفظا حتى هو دليل من المغيرة عيب او عاه ابره
بعد ثمانية عشر سنة من مولده وقيل للاخمين بن شريك احمد في مسفيضا وعدها في حرفة
ان كان داما وبنين او انتع عليها تا قال طبر الا وكبر اي قال ذلك ان كان قوله
مستفله بانفس من خطه ورواؤه كثر العام مدلول قال لانفسه لان ما يعلل لولا لامل
فما جبر ويجوز ان يكون على ان تطلع الى ان تطلع من هذه مشابه لان كان داما وقرا ابن
عاصم وحمزة ويعقوب وابوبكر لان كان على الاستفهام فغير ان عاصم جعل البقرة التي يذبح
من ابي لان كان داما كثر او ان تطلع لان كان داما وعرفان كان بكسر مع ان خطا

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

بصیر عمیان

البركة

البرهان

بسم الله الرحمن الرحيم الحاشية اننا قد ذكرنا في كتابنا
 جنى وقرعها والحق جنى فيها الاسواقى يعرف حقيقة ما يقع فيها حق السور من الجنى والقرع
 على الاستاد الحجازى وبكى مستأصراً ما حاشاه واسلوا ما جنى على حق على التعديل لسانها
 والتعويل لها فوضع الطوموع المعصر لانه اهلول لها وما عاودك ما حاشاه وبكى على انك
 ما جنى اى انك لا تهم كنهها فانها اعظم من ان تبقها وادوية احدوها وادرك خبره كبرت ثوروا
 والقارعة كالحا اى تقزع الناس بالقرع والواجب بالانقطاع والاشارة وانما وصف
 من الحاشية ردا على وصف شدة ثباتها فاما ثوروا فاعلموا بالاطاعة بالواقعة المتجاوزة لحدود الشدة
 وبكى لاطلاق قولها وانما عاودها فاعلموا بانها جنى على شدة الصبر والبر من الصداقة ما جنى
 شدة الصبر كانهما تحت على ثوروا فاعلموا بانها جنى على شدة الصبر والبر من الصداقة ما جنى

برزق انواع ما عذب به ولم تصفوا ما جبرما على الله لان ما لا يؤمن بالله العظيم يعذب على
 طريق الاستيفاء لعلنا وذكر العظيم لا شمار به من المستحق للتعذيب فمن تعذب بها من غير ان
 ولا يتحصى على علمه ممكن ولا يحصى على نزل طعام او على اطلاع فضله ان يبدل من ما لا يكون
 ان يكون ذكر الحق لا شمار بان تارك الحق بهذه المنزلة فليخلف تارك الفعل وقبول علم
 تخلف الكفار بالفرقة وعلق تخصيص الاحرين بالاكفر لان اجمع العقيدة الكفر بالله ودينه
 الزوال من الفعل وحسوة القلب حسب المايوم ها هنا جميع عروب يحية ولا طعام الا من يبدل
 على له اهل النار وصد يرم فحين من الفعل الى طر الا الى طوبى من اصحاب الخلد يا من طوى
 الرضى او انقذ لمة الذنوب لا من الخطا المصنوع للقبول وقرى الى طوبى بقيد القرية يا
 واما طوبى بطرحها فلو اجمع فظهور الامر وسنجد ان عن التحقيق بالحق او اقسام ولا مبرة
 او كذا ولا طبع البعث وانهم من نف بما ينصرونه وما لا تصرونه بالحق هدايت
 والمغيبات وذلك يتناول الخلق في مخلوقات باسرها الى ان القرية لقول رسول
 يبلغ عن الله فان الرسول لا يقول عن نفسه كرم على الله وهو محمدم او جبرئيل
 وما هو بقول شاعرنا نزعونه نارة قبلا فاننا سنقول بعد قوله من الماظهر لكم معصية
 قبلا لقولنا عنكم ولا يقول كما هي كما هي عول اوى خيدا ما تذكره وتذكره من تركها
 قبلا ولذلك ينسب الامر عليكم وذكر الاما بما نرى في انشعروا انكم رضى الى انك هيته لان عدم
 مشيئة القوام للبشر اربع لا شيها الا معانده بخلاف معانته لكم ما تها تها تها تها
 على ترك احوال الرسول ومعانته القوام الغافية لطريقه الكهنة وحقا قوله هو قوله ان
 ويعقوب بالسادة فيها من قبل هو من قبل رب العالمين من قبل علمه جبرئيل ولو
 نقول عيب بعض الاقوام حتى الاخرة لا نقول لان قول مكلف والاولى الخفة اقول
 تحقيرا بها كانا جميع افعولة من القول كما لا صاحبك لا خدنا منه بالبين عينة ثم انقطعا
 منه الوين الى ما كان عليه يضرب علف وهو تصور لا هلاك ما قطع ما يفعل المملوك من
 بعضون عليه وهو ان اخذ القتال مجية ويخلفه بالسيف يضرب جبهه وقيل يجوز عني
 القوة فما شكم من احد عنه على القول المتوصل ما جبرئيل واخبر بعض الاحفاد عامر وخطا
 الناس وانه ان القوام المذكورة الحق لانهم المنفقون به واما السلف في شكم من عني يرم
 على عذبه منه وانه يحسره على الكافرين اذا راوا ان الرب المومنين والحق العيق الحق الذي لا يب
 فيه حجب باسم بك العظيم فحجب الله بذكر اسم العظيم تنزيها لرب الرضا بالقول عليه وشكر
 على ما ادعى اليك عن النبي من قرأ سورة الحاقة حاسبه الله تعالى حسابا سيرا

This image shows a blank, aged, cream-colored page, likely an endpaper or flyleaf of a book. The paper has a slightly textured appearance with some faint smudges and discoloration, characteristic of old paper. The page is framed by a dark border, possibly the book's cover or binding. There is no text or other markings on the page.

فانما كان من الدنيا ما كان من الآخرة
فانما كان من الدنيا ما كان من الآخرة
فانما كان من الدنيا ما كان من الآخرة

سأل عن عذاب واقع أي واقع بمعنى استعداده ولذلك عطف على الفعل بالبناء
وأتى من بعض الحارث فانه قال ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من
سماواتك أو ابعث لعلنا نؤمن به وحده لا نعبد الاكابر
وقرأنا في كتابنا ما لا يفتخرون به من انهم كانوا يفتخرون به
فاحشيت عذبتهم عذابا عظيما ولم يفتخروا به من انهم كانوا يفتخرون به
فانما كان من الدنيا ما كان من الآخرة
فانما كان من الدنيا ما كان من الآخرة
فانما كان من الدنيا ما كان من الآخرة

فانما كان من الدنيا ما كان من الآخرة
فانما كان من الدنيا ما كان من الآخرة
فانما كان من الدنيا ما كان من الآخرة

من حيث يهدى لكل كسب من الوجه وسواء وجهه من وجهه
يؤثر به عليه وما جسد واجبه من احد القصرين
كذلك يفتخرون به من انهم كانوا يفتخرون به
فانما كان من الدنيا ما كان من الآخرة
فانما كان من الدنيا ما كان من الآخرة
فانما كان من الدنيا ما كان من الآخرة

فانما كان من الدنيا ما كان من الآخرة
فانما كان من الدنيا ما كان من الآخرة
فانما كان من الدنيا ما كان من الآخرة

فانما كان من الدنيا ما كان من الآخرة
فانما كان من الدنيا ما كان من الآخرة
فانما كان من الدنيا ما كان من الآخرة

[illegible][illegible][illegible]

والعرفه واستغفره ثابته ونقطه بها ثابته برودة كراهته النظار الآسر فلو كراهته وعنده اوله
او غير فادعواهم والقبيل بصيغة الطلب للثابته واكثره واكتبوا على الكون والمعاينة سائر
استغفار على العاقل فاعترافه واستغفره واستغفره واستغفره واستغفره واستغفره
وغيره من غيرها ثم اني اعلمت لهم وادبرت لهم اسراي وادعوتهم مشقة ودراسي وكثرة
بعد اولي عاقل وجه الكفائي وتم استغفرت الوجود فان الجها را نقطه من الاسرار وجميع بينها
من الافراد او من غير بعضها بعض وجها را نقطه من المصدر لانه اولي الرعا ونقطه
مصدره من غير بعض وجها را اي جها را اولي فلو من بعض جها را نقطه استغفره وجها را
من الكون او من غير الكون استغفره وجها را اي جها را اولي فلو من بعض جها را نقطه استغفره وجها را
بطل نقطه بطله من نقطه من بعضه وجها را اي جها را اولي فلو من بعض جها را نقطه استغفره وجها را
وغيره من غيرها ثم اني اعلمت لهم وادبرت لهم اسراي وادعوتهم مشقة ودراسي وكثرة
بعد اولي عاقل وجه الكفائي وتم استغفرت الوجود فان الجها را نقطه من الاسرار وجميع بينها
من الافراد او من غير بعضها بعض وجها را نقطه من المصدر لانه اولي الرعا ونقطه
مصدره من غير بعض وجها را اي جها را اولي فلو من بعض جها را نقطه استغفره وجها را
من الكون او من غير الكون استغفره وجها را اي جها را اولي فلو من بعض جها را نقطه استغفره وجها را

والتبعوا دوا ساهم البريطين يا موالاهم المغترين يا ولادهم بخت صار لك سببا لزيادتهم

في حسن نظره ووقت معناه وهو مصدر وصفه بالبالغة يهدي الى الرشاد الحق والصواب ما
بالفائدة ومن تشرك ربنا احدا على ما نطق به الاله لا ينطق على التوحيد وان قال جده
ربنا وقرأ ابن كثير وابهرنا به بكسر على ان من عبد الحق بعد القول وكذا ما عده الا قوله
وان لو استقاموا وان الملك جده وان لما قام فانه من عبد الحق به وواقعهم نافع وابهرنا
الان قوله وان لما قام على انه استقام وقولهم فانه من عبد الحق به وواقعهم نافع وابهرنا
ما كان من قولهم فخطوف على الجار والجار في مكانه قبل صدقائه وصدقائه انما جده ربنا اي
عطفه من جده فانه في عيني اذا عظم اوسطه ان عظمه مسقار من جده الذي هو الحق والحق
وصف بالحق والاستقامة عن الصاحبة والولد لعطفه اوسطه ان عظمه من جده ربنا اي
صاحبة ولا ولد اي ان ذلك وقري جدا بالغير وجدا بكسر اي صدق ربوبية جدهم
سموا ان القادر ما يشبههم على خطا وما اعتقدوه من الشرك واتخاذ الصاحبة والولد
وان كان يقول صهيبة ابيس او مودة ابن عبيد شطط قولنا ان شطط وهو البعد والاف
التي اوجدهم شطط لفظا ما شططه وهو نسبة الصاحبة والولد وانما طعننا الى ان يقول
الاس والابن مع انه قد اذنا اعتدنا على اتباع علم المستفاد في ذلك لظلمهم ان احدا لا يكون على الله
تعالى ولو كانا نصيب على المصدرية لانه نوع من القول والوصف جده اي قوله مكدونا فيه
ومن قرأ ان يقول كيعقوب جده مصدر لان التقوى لا يكون الا كونا وانما كان جدها
الاس مع انه من جدها من ابن فان الرجل كان اذا اسمى بقدره قال عودا بسببه هذا الذي
شرعها وقوله فزادهم فزادوا الحق باستقامتهم به رهقا كبيرا وعقوا او فزادوا الحق
الاس عتبا بان امتنهم حتى استقاموا بهم والحق في الاصح غيبا في الشيء وانهم وان
من طعننا كما طعننا ايها الحق او بالعكس والاف من كلام الحق بعضهم بسببه كما بين
استقامتهم ومن نوع ان فيها جعلها من الموحى به ان لم يشهد له اجسادا ومصدق
طعننا وان طعننا الشا طعننا على السما او غيرهما ونفس استقامتهم من الحق لظلمهم
مقال المستدرك طعننا طعننا وطعننا فوجدنا ما ملئت حواسنا السمع جميع كذب
شبهنا قويا وهم الذين انهم يعقوبهم عنها وشبهنا وهو المصنف جميع شبهنا الحق الذين
وذلك ان نفعهم منها فمعا للسمع فمعا خالية عن الحق والشبه او صالحة للسمع والاشعاع
والسمع صالحة للسمع وصفها فمعا لمن سمع الان يحركه شبهنا بارصدا اي شبهنا بارصدا
له اول جده ينفذ عن الاشعاع بالترجم او ذوى شبهنا بارصدا من مع انه اسم جميع الارصدا
وقد مر ذلك في الصفات وانما لا ندري انما ربه من الارض بحراست السام
ارادهم بهم رشدا خبرا وانما الصاحبة الموصوفة الارادهم واما دونه ذلك اي قوله
ذلك فزاد الموصوف وهم المقصودون كما طعنوا في ذوى طرائق اي من اهل البيت الطائفة

ابن

قوله ان تدرهم يعقوبوا عبا وكد ولا يلدوا الا فاكها فاكها ذلك لما جدهم واستقر
قوله ان تدرهم يعقوبوا عبا وكد ولا يلدوا الا فاكها فاكها ذلك لما جدهم واستقر
قوله ان تدرهم يعقوبوا عبا وكد ولا يلدوا الا فاكها فاكها ذلك لما جدهم واستقر
قوله ان تدرهم يعقوبوا عبا وكد ولا يلدوا الا فاكها فاكها ذلك لما جدهم واستقر
قوله ان تدرهم يعقوبوا عبا وكد ولا يلدوا الا فاكها فاكها ذلك لما جدهم واستقر

وهو صدق من وجه الحقيقة الواضحة لصفاتها وهي على الاصح وقوله ان تدرهم يعقوبوا
من ابن وانقر ما بين التثنية والعشرة والحق اجسام عاقلة حقيقة يغيب عنهم الحارة
او الهوائية وقيل نوع من الارواح المجردة وقيل نفوس بشرية مفارقة عن بدناتها
ولان الله عز وجل اسما ما رآهم ولم يقرأ عليهم وانما الحق حضورهم في بعض اوقات فزاد
نفسهم بها فغيره تعالى به رسول فقالوا انما صفوا فزادنا عجبا به ربنا سبحانه العاكس

في

في حسن نظره ووقت معناه وهو مصدر وصفه بالبالغة يهدي الى الرشاد الحق والصواب ما
بالفائدة ومن تشرك ربنا احدا على ما نطق به الاله لا ينطق على التوحيد وان قال جده
ربنا وقرأ ابن كثير وابهرنا به بكسر على ان من عبد الحق بعد القول وكذا ما عده الا قوله
وان لو استقاموا وان الملك جده وان لما قام فانه من عبد الحق به وواقعهم نافع وابهرنا
الان قوله وان لما قام على انه استقام وقولهم فانه من عبد الحق به وواقعهم نافع وابهرنا
ما كان من قولهم فخطوف على الجار والجار في مكانه قبل صدقائه وصدقائه انما جده ربنا اي
عطفه من جده فانه في عيني اذا عظم اوسطه ان عظمه مسقار من جده الذي هو الحق والحق
وصف بالحق والاستقامة عن الصاحبة والولد لعطفه اوسطه ان عظمه من جده ربنا اي
صاحبة ولا ولد اي ان ذلك وقري جدا بالغير وجدا بكسر اي صدق ربوبية جدهم
سموا ان القادر ما يشبههم على خطا وما اعتقدوه من الشرك واتخاذ الصاحبة والولد
وان كان يقول صهيبة ابيس او مودة ابن عبيد شطط قولنا ان شطط وهو البعد والاف
التي اوجدهم شطط لفظا ما شططه وهو نسبة الصاحبة والولد وانما طعننا الى ان يقول
الاس والابن مع انه قد اذنا اعتدنا على اتباع علم المستفاد في ذلك لظلمهم ان احدا لا يكون على الله
تعالى ولو كانا نصيب على المصدرية لانه نوع من القول والوصف جده اي قوله مكدونا فيه
ومن قرأ ان يقول كيعقوب جده مصدر لان التقوى لا يكون الا كونا وانما كان جدها
الاس مع انه من جدها من ابن فان الرجل كان اذا اسمى بقدره قال عودا بسببه هذا الذي
شرعها وقوله فزادهم فزادوا الحق باستقامتهم به رهقا كبيرا وعقوا او فزادوا الحق
الاس عتبا بان امتنهم حتى استقاموا بهم والحق في الاصح غيبا في الشيء وانهم وان
من طعننا كما طعننا ايها الحق او بالعكس والاف من كلام الحق بعضهم بسببه كما بين
استقامتهم ومن نوع ان فيها جعلها من الموحى به ان لم يشهد له اجسادا ومصدق
طعننا وان طعننا الشا طعننا على السما او غيرهما ونفس استقامتهم من الحق لظلمهم
مقال المستدرك طعننا طعننا وطعننا فوجدنا ما ملئت حواسنا السمع جميع كذب
شبهنا قويا وهم الذين انهم يعقوبهم عنها وشبهنا وهو المصنف جميع شبهنا الحق الذين
وذلك ان نفعهم منها فمعا للسمع فمعا خالية عن الحق والشبه او صالحة للسمع والاشعاع
والسمع صالحة للسمع وصفها فمعا لمن سمع الان يحركه شبهنا بارصدا اي شبهنا بارصدا
له اول جده ينفذ عن الاشعاع بالترجم او ذوى شبهنا بارصدا من مع انه اسم جميع الارصدا
وقد مر ذلك في الصفات وانما لا ندري انما ربه من الارض بحراست السام
ارادهم بهم رشدا خبرا وانما الصاحبة الموصوفة الارادهم واما دونه ذلك اي قوله
ذلك فزاد الموصوف وهم المقصودون كما طعنوا في ذوى طرائق اي من اهل البيت الطائفة

قوله ان تدرهم يعقوبوا عبا وكد ولا يلدوا الا فاكها فاكها ذلك لما جدهم واستقر
قوله ان تدرهم يعقوبوا عبا وكد ولا يلدوا الا فاكها فاكها ذلك لما جدهم واستقر
قوله ان تدرهم يعقوبوا عبا وكد ولا يلدوا الا فاكها فاكها ذلك لما جدهم واستقر
قوله ان تدرهم يعقوبوا عبا وكد ولا يلدوا الا فاكها فاكها ذلك لما جدهم واستقر
قوله ان تدرهم يعقوبوا عبا وكد ولا يلدوا الا فاكها فاكها ذلك لما جدهم واستقر

والله اعلم بالصواب والاعتراف على ان الله اعلم بالصواب والاعتراف على ان الله اعلم بالصواب
ان ما نورد من الواقع جبر القسمة ومعاذ ان الذي نورد من محض القسمة كما ان الله اعلم بالصواب
الجملة من حيث شأنا وذهب نورها واذا السجدة من حيث شأنا وذهب نورها
طالع من حيث شأنا وذهب نورها واذا السجدة من حيث شأنا وذهب نورها
فانه لا ينبغي ان يكون له من حيث شأنا وذهب نورها واذا السجدة من حيث شأنا وذهب نورها
اجتباى على ان لا يكون له من حيث شأنا وذهب نورها واذا السجدة من حيث شأنا وذهب نورها
ان يكون له من حيث شأنا وذهب نورها واذا السجدة من حيث شأنا وذهب نورها
ما لم يكن له من حيث شأنا وذهب نورها واذا السجدة من حيث شأنا وذهب نورها
مصدر من حيث شأنا وذهب نورها واذا السجدة من حيث شأنا وذهب نورها
ظرف من حيث شأنا وذهب نورها واذا السجدة من حيث شأنا وذهب نورها
اهلك من حيث شأنا وذهب نورها واذا السجدة من حيث شأنا وذهب نورها
فيكون من حيث شأنا وذهب نورها واذا السجدة من حيث شأنا وذهب نورها
الفضل من حيث شأنا وذهب نورها واذا السجدة من حيث شأنا وذهب نورها
ان يكون من حيث شأنا وذهب نورها واذا السجدة من حيث شأنا وذهب نورها
في الدنيا من حيث شأنا وذهب نورها واذا السجدة من حيث شأنا وذهب نورها
وغيره من حيث شأنا وذهب نورها واذا السجدة من حيث شأنا وذهب نورها
فقد رماه من حيث شأنا وذهب نورها واذا السجدة من حيث شأنا وذهب نورها
نحو من حيث شأنا وذهب نورها واذا السجدة من حيث شأنا وذهب نورها
كذلك من حيث شأنا وذهب نورها واذا السجدة من حيث شأنا وذهب نورها
اجرى على الارض من حيث شأنا وذهب نورها واذا السجدة من حيث شأنا وذهب نورها
لان احيا الناس من حيث شأنا وذهب نورها واذا السجدة من حيث شأنا وذهب نورها
او سئل عن المصنوع من حيث شأنا وذهب نورها واذا السجدة من حيث شأنا وذهب نورها
ما لم يبت وجعلها من حيث شأنا وذهب نورها واذا السجدة من حيث شأنا وذهب نورها
عالم من حيث شأنا وذهب نورها واذا السجدة من حيث شأنا وذهب نورها
بأشكال هذه النعم المطلقا من حيث شأنا وذهب نورها واذا السجدة من حيث شأنا وذهب نورها
ومن يعترف بالمصنوع من حيث شأنا وذهب نورها واذا السجدة من حيث شأنا وذهب نورها
لقد خلق من حيث شأنا وذهب نورها واذا السجدة من حيث شأنا وذهب نورها
وخصوصية ان الله اعلم بالصواب والاعتراف على ان الله اعلم بالصواب
الرحمة العذاب هو العذاب الوارث في الرماح والعصية التي في عيب القصب وسببها التي

في باب

في باب روم من حيث شأنا وذهب نورها واذا السجدة من حيث شأنا وذهب نورها
تلك من حيث شأنا وذهب نورها واذا السجدة من حيث شأنا وذهب نورها
بشر من حيث شأنا وذهب نورها واذا السجدة من حيث شأنا وذهب نورها
اشجوة العظيمة من حيث شأنا وذهب نورها واذا السجدة من حيث شأنا وذهب نورها
وكما ان الله اعلم بالصواب والاعتراف على ان الله اعلم بالصواب
لما قيل من ان الله اعلم بالصواب والاعتراف على ان الله اعلم بالصواب
القطر من حيث شأنا وذهب نورها واذا السجدة من حيث شأنا وذهب نورها
جاء من حيث شأنا وذهب نورها واذا السجدة من حيث شأنا وذهب نورها
بها من حيث شأنا وذهب نورها واذا السجدة من حيث شأنا وذهب نورها
ما لم يكن له من حيث شأنا وذهب نورها واذا السجدة من حيث شأنا وذهب نورها
واضح من حيث شأنا وذهب نورها واذا السجدة من حيث شأنا وذهب نورها
عصية من حيث شأنا وذهب نورها واذا السجدة من حيث شأنا وذهب نورها
لكن من حيث شأنا وذهب نورها واذا السجدة من حيث شأنا وذهب نورها
تقر من حيث شأنا وذهب نورها واذا السجدة من حيث شأنا وذهب نورها
لجرح من حيث شأنا وذهب نورها واذا السجدة من حيث شأنا وذهب نورها
في حق من حيث شأنا وذهب نورها واذا السجدة من حيث شأنا وذهب نورها
هنا من حيث شأنا وذهب نورها واذا السجدة من حيث شأنا وذهب نورها
لهم العذاب من حيث شأنا وذهب نورها واذا السجدة من حيث شأنا وذهب نورها
ثابت من حيث شأنا وذهب نورها واذا السجدة من حيث شأنا وذهب نورها
الناس من حيث شأنا وذهب نورها واذا السجدة من حيث شأنا وذهب نورها
للعذاب من حيث شأنا وذهب نورها واذا السجدة من حيث شأنا وذهب نورها
في الصلوة من حيث شأنا وذهب نورها واذا السجدة من حيث شأنا وذهب نورها
هو يوم القيامة من حيث شأنا وذهب نورها واذا السجدة من حيث شأنا وذهب نورها
الاول من حيث شأنا وذهب نورها واذا السجدة من حيث شأنا وذهب نورها
يواسر من حيث شأنا وذهب نورها واذا السجدة من حيث شأنا وذهب نورها
عبد من حيث شأنا وذهب نورها واذا السجدة من حيث شأنا وذهب نورها

سورة البقرة من حيث شأنا وذهب نورها واذا السجدة من حيث شأنا وذهب نورها
بسم الله الرحمن الرحيم من حيث شأنا وذهب نورها واذا السجدة من حيث شأنا وذهب نورها
الحمد لله رب العالمين من حيث شأنا وذهب نورها واذا السجدة من حيث شأنا وذهب نورها
والصلاة والسلام على من لا نبي بعده من حيث شأنا وذهب نورها واذا السجدة من حيث شأنا وذهب نورها
والله اعلم بالصواب والاعتراف على ان الله اعلم بالصواب

[illegible]

卷之六

[illegible][illegible]

المصنف
المصنف والمصنف
المصنف والمصنف
المصنف والمصنف

انه خلق في الدنيا ان من يجر من يرجع الى الله تعالى على الحجاب لما بعد ان ان ربه كان يرصدها
 بالمال فما يملأ من يرصد ويجازيه فلا انتم بانفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم
 من انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم
 وما بعد من انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم
 او طردوا الى ما كان من الواسعة والفراد انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم
 على ما بعد من انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم
 من الدنيا على انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم
 يا عبدا للخلق والرسول على الصلوة والسلم على من لم يكن حاله من انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم
 ودرت انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم
 وعن طريق صفة لطيف احوال من الصغر يعني مجاز الطيف او مجاز من له قلوب لا يؤمنون
 بيوم القيمة واذ انتم في انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم
 انتم في انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم
 والجميع به او صفة من انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم
 انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم
 فيها بل انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم
 والعداوة خسرهم بعد ما سلم استراهم الا انهم اسوا وعلوا الصلوات استغاثوا
 او منقذ والمرا من تاب وامن منهم لهم اجر غير محصور مغفلون او منون به عليهم من النبي
 وهم من قرأ سورة الشفت اعاد الله ان يعطيه كتابه ورا طهره

سورة القدر

بسم الله الرحمن الرحيم والسموات البروج يعني
 البروج الاثني عشر شريف بالقصور لانها بئر لها السبارات وتكون فيها النوايا والاماني
 القدر عظام القواكب سميت برجالها بروجها او ابواب السما فان النوازل تنزل منها
 اصل التركيب للظهور واليوم الموعود يوم القيمة ومن هذه المشهود ومن يشبه في ذلك يوم
 من الخلق وما اشهر فيه من الخلق وتكون في الوصف اي شأ به ويشهد في كل سنة
 وتصفها او المسألة في الكثرة كما في ما فرطت كثرته من شأ به ويشهد في كل سنة
 وسالاهم اكل من الجنة والخلق والخلق فان الخلق مطلق على خلقه ويشهد به
 وجوده او انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم
 بهم واهل من اصحاب الاخرة والنازل من جوار النجوم على قدر اقدارهم والنازل من جوار
 جوارب محمد في كل سنة من انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم

ودرت رقيب الخوف على انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم
 وكثرة من انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم
 انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم
 فانه من انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم
 بقدر انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم
 عن انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم
 وانفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم
 فانفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم
 وانه من انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم
 ومات فامس الناس في انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم
 حتى مات امرأة من انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم
 وعن انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم
 والاخرة فلم يعقلوه فامر بها ودين من انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم
 وانفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم
 ذات الوقوف صفة لها بالخلق وكثرة ما يقع به لهما والقيام في الوقوف والجلوس
 على نواز النار فعدوا وادعوه وهم على ما يفعلون من المؤمنين فهو مشهد بعضهم بعضا
 دابة لم يقصروا امره به او يشهدونه على ما يفعلون يوم القيمة من شهد عليهم الشهادتهم
 وما فعلوا وما انكروا منهم الا ان يؤسوا بالامر الحكيم استغاثا على طريقته قوله ولا يعصم
 غير ان سبوحهم من خلوص من فراع الكفاية ووصفه كونه عزيزا غائبا بحسب اعصابه
 من انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم
 بما يستحق ان يؤمن به وليعلم ان الذين خسروا المؤمنين والمؤمنات بكونهم بالادى ثم لم يوبوا
 فقدم عبد الله عليهم كقولهم ولهم غدا السجود بعد اسائر الزمان في الاحراق يقتسمهم وفي المهاد
 فتوا اصحاب الاخرة واذ انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم
 وعلوا الصلوات لهم جات تجرى من تحتها الانهار ذلك الصلوات الكبرياء الدنيا وما فيها
 دون انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم انتم في انفسكم
 يدري الحق ويعبه او يدري البطش بالخلق في الدنيا ويعبه في الاخرة وهو الغفور
 تاب الودود والمحبة لما طاع ذوالنور حاله وقيل المراد بالعرش الملكة ذوق في العرش
 صفة ربك المجيد العظيم في ذاته وصفاته فانه واجب الوجود تام الخيرة والكلية ووجه
 محبة ذلك في صفة ربك العرش ووجه عونه وعظمته فقال لما يريد لا يتبع عليه راكن

انفسكم انتم في انفسكم

عذابه

الرجل
والرجل
والرجل

أفعال وأفعال غيره هل ينكح حبيبتا كجود وعزوة ومخوذاً بعد كونهما من الجنود لأن المراد
بفرعون هو قومه والمضى قد عرفت كنههم من رسل و ما حاق بهم من شغل وأصبر على كبر
فوقك وحزهم مثل ما أصابهم بل الذين كفروا في كبريت لا يعرفون عنه وتحت الأصنام
أن جاهدت عبيد من هاهنا هاهنا فاستبهم ورايتنا جاهدت كبر وكبرنا الشيطان
كذبهم وأعد من ورائهم حيلة لا يملكونه كما لا يملكون الحائط المحيط بل هو قرآن مجيد
بل هذه الآية كذا في شريف وجيد في العلم والمعنى وقرئ قرآن مجيد بالاضافة إلى قرآن
وبه حجة على لوج محفوظ من التوريف وقرآن في محفوظ ما لم يفسد لفظه وقرئ في
نوع وهو الهوى يعني ما فوق السما الرض التي فيها التوفيق من رسول الله صلى الله عليه
عليه وسلم من قرأ سورة البروج أعطاه الله بعد ذلك حجة وعزوة يكون في الدنيا عرشاً حسناً

سورة الطارق

بسم الله الرحمن الرحيم
اليل يابسه في الأصل بكسر الطاء يني وأخضع لولا أن لا يلبس ثم استعمل
لللباس كجود وما أورد بكسر الطاء في التيمم النصب المضي كما أنه شطب الظلام من قوله
فيها والفرق والفرق والفرق وهو قرآن مجيد وقوله في سورة البقرة قوله تعالى
تشره بما تحضه ففهمنا أن ذلك ليس لما عليه ما حاط به من أن لا يملكون الحائط
حافظ رقيب فان في الحفظ والامام الفاضل وما قرئ في سورة الطارق وهو قوله
على أنها بمعنى الله وأن فيه وأكل على الوجهين جواسع القسم فلفظ الاستاء لم يخلق لما ذكر
أن كل نفس عليها حافظ أتبع بوجه الاستاء بالنظر في منه آية يعلم صحة إقامته وتوحيده
على ما حفظه الله ما يشهد في عاقبة خلق من مآد واقف جوب الاستعجاب ما وافق معنى ذي
وخلق وهو صفت فيه دفع والماء المتنجس من المائين في الرحم لخلق الحي من من الصلابة
بين صلب الرجل وتراب المرأة وهي عظام حذرها ولو وضع أن النطفة تتولد من غير النطفة
الرجل وتخص من جميع الأعضاء حتى تستعد أن تنزل في بطن تلك الأعضاء وتخرجها من
مخلف بعضها ببعض عند البشطين فلا شك أن الدماغ أعظم الأعضاء وعزوة في بطنها
ولذلك تشبهه ويسع الأفراط في التكاثر بالضعف فيه وكذا حقيقة وهي التضاعف وهو في الضيق
وشعب كثيرة نازلة إلى التراب وها أقرب إلى التربة التي تتركها كجود كذا في قوله تعالى
بعضهم لبعض يضمن وفيه لغة رابعة وهي صائب أنه على وجه تعاريف الضمير إلى رجل
على ضيق يوم نبي السراية تتعرف وتتميز بين ما طاب من الضار وما خفى من الأذى وما شئت
منها وهو ظرف رجوع في الآلات من قوة من منته في نفسه يتبع بها ولا تمانع منه والسما
رأت الرج ترجع في كل دورة الموضع الذي تحرك عنه وقيل الرج المظهر في كجود ما في الآلات

تعالى يرجع وقتاً فوحيلاً أو لما قيل من أن الشهاب يحوي الماء من الجوار ثم يرجع إلى الأرض على
هذا الجوار ثم يكون المراد باسمه السحاب والارض ذات الصنع ما تصدع عنه لا من السحاب
والسحاب بانبات والعيون أنه أي الله أن يقول فصل ما صل من الحق والباطل وما هو بالمرور
فانه حجة على أنهم معني أهل مكة كجود كذا في الباطل والاطلاق وقوله وأكبر كجود وأكبر كجود
في استيعابهم لهم وانفاق في منهم بحيث لا يحسبون غرض الكافرين ولا يشعرون الا انفاق منهم
والاستغفار يا هؤلاء كجود من ربه أمهالاً يسيراً وأكبر وقوله البينة زيادة التأكيد على
الرجوع إلى الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الطارق أعطاه الله تعالى بعد ذلك حجة وعزوة يكون في الدنيا عرشاً حسناً

سورة نجم

بسم الله الرحمن الرحيم
فيه بانبات ومن الزايفة واطلاق فيه على غيره راعاً أنها فيه سواء ذكره لا على وجه التعظيم وقرئ في
رقي الاعلى وفي الحديث لما نزلت فسبح باسم ربك العظيم قال عليه السلام اجعلوها في ركوعكم
فما نزل سجد باسم ربك الاعلى قال عليه السلام اجعلوها في سجودكم كما أنما يقولون في الركوع والهم
لك ركعت وفي السجود والهم لك سجدة التي خلق فسوى خلق كل شيء فسوى خلقه بان
جعل له ما يشاء كما أنه وقته نفاشه والذي قرأ في سورة النجم قوله تعالى ونوعها وأنها
ومعها وبرها وصفتها وأفعالها وأجاليها وقرأها في قدر الخفيف مهدى في قوله
أضالها ليكن أو حياضاً ليخلق المبول والألها مات ونصب الدلائل وانزال الآيات والذي
أخرج المروي أن بنت مارية الدواب جعل بعد خضرته غناء أخوتها يابن السور ومن
أخوى من المروي أي أوجهه أوجه من شدة خضرته سفيرك على ابن جبريل أو
سبحك فارتأيا بالهام القارة فلا تنسى أصلاً من قوة الحفظ مع أنك أسمى لمكون ذلك
آية أخوتك مع أن الجارية على استقبلي وقوله كذلك أيضاً من الآيات وقيل هي
للفاضل كقول الاستبلا لا ما شئت الله سبحانه بان نسخ قوله وقيل المراد بالفضل والندوة
لما روي أنه على السهم سقط آية في قرآنه في الصدوق خب أي أنها نزلت في هذا الفصل
نسبها أو لفظي نسبته رأسه فان القول يستعمل لشيء أنه بعد الجود وما يخفى ما ظهر من الجود
وما عطف أو جودكم بالقرارة مع جبريل عليه السلام وما دعاك الله من حق هذه السيرة فيعلم ما فيه
صلحكم من الباطل وانساب وسيركوك ليسرى وتذكر الطرقة اليسرى في حفظ الوحي
أو الذين ونوخت لها وهذه التكلفة قال في تفسيره لا ينسرك عطف على سرك
وأنه يعلم اعتداه من ذكره ما استتب لك الأمر أن نصبت الذكرى لعل هذه السيرة
اتجاهات بعد تكميلها من غير حصولها لئلا يسع عن البعض لئلا يتعجب نفسه وينقلب عليهم
كقولهم وما انت عليهم بحجة الآية أولهم المذكورين واستبعاد تأشير الذكرى فيهم ولا شاعر

نكبين

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

بسم الله الرحمن الرحيم هل انيك حديث العاشية

المعبر

سورة الفجر مكية واربعا عشر وثمان مائة

بسم الله الرحمن الرحيم والفجر اقسام البضع او

[illegible]

والمجمع وفضل شفا و منهم لو لم يكن العرف فقال لهم رسول الله ناذ الله اي ذروا ناذ الله
واذروا عقرها و عقبها فلا تذرونها عنها فكدوها فيها حتى لم يبق من عقرها ولا عقبها
ان يقولوا عقرها واذروا عقرهم و عقبهم فاطبق عليهم العذاب و هو من تكبير قولهم ناذ الله
ان ابا البراء الشجر بنهم بسبب من سبها فوسى الله مدينه بنهم و عليهم عظيم عقوب
منها صغير و لا تكبر و لا تؤذوا بالاهلاك و لا تخاف عقبها اي عاقبة الله مدينه و اذعائه
هلاك تؤذو و تعبها يبقى بعض الاقا و الواصل الحار و قرأ نافع و ابن عامر و علي العطف
علي بن أبي اسود عليه السلام من قرأ سورة النحل كما تحافظ لكل من اطلق في القصر

سورة الليل مكية وآياتها إحدى وعشرون

بسم الله الرحمن الرحيم والفيل أو الفسفی

اى غشى النفس والذهن اذ وكل ما يورثه من غلظه وانما اذا اجتمع طهر زوال غلظه البلى او
 يتبين بطريق النفس واما خلق الذكر والانثى والقادر ان يرى خلق حسنى الذكر والانثى بكل
 نوع له تولد الا ودم حجة اعلمها السلام وفيها ما صدره ان سعيكم شتى ان سعيكم
 الاشياء مختلفة جميع شتى الخائى والخي من على الطاعة وفى المعصية وصدق بالقصة
 احسن دعى ما دلت على حق كلفه التوحيد يستر بسرى فسيهيه للقاء انى تؤدى الخبير
 وراية كرجول كجسته من كبر الفرس اذا هبته للركوب بالسرع والقجام واما من كل ما اراه
 ويستغنى بشيوات الدنيا عن نعم البقي وكذب باحسنا بانما ريد لها فسيستر العسرى
 للخلق المؤدية الى العسر والشد كرجول انما ريد ما بين عنه ما له نعم واستغنىهم انما اود
 تروى هلكه تفصل من الرزق او تروى في حقرة العبر او فخر فخر ان عينا الهوى والاراء
 الا ان توجب نصيبا او يعقضى كجسته او ان عينا طريفة الهوى كجور على اسفد السبيل
 وان ان لا تخرج والا طر فطعى في الاراد من ماضى والحزن ان اودوب الهوى للتمتد من اودا
 بضرا نكاح احد اذا نكحكم ما لا تعلق تنهيب لا يعصدا لا يميزها مقارب شذها
 الا لا شقى الا الكاف فان الفاسق وان دخلها لم يميزها وذلك سواه اشقى وخطيئة
 انى كذب وتولى اى كذب الحق وعوض عن الطاعة وسيعبها الا انى شقى الشقى
 فازد لا يضلها فخصوا ان برحها ويصلها ويغفره ذلك ان من اتقى الشرك ودبر المعصية
 لا يجيبها ولا يفر من ذلك بصليةها وانما ينافى الحق الذى يودى ما لا يقدره من صدق الحق
 القول يترى فانه يدل من شذى اذ حال من حال دى والاصح منه من نمة بخى بقصيدة بايتائه
 مجازاتها الا انشاء وجهه ريد الا على استثناء ومنقطع او متفصل عن محرف مثل لا تروى الا انشاء
 وجهه ريد الا على والايات تزلت في انه لم ير منه حتى اشترى بولاى في جماعة تولد لهم نورهم
 فاعظمه وذلك قبل المراءى بالاشقى او كجسته او انشبهه من جلف عن اى المعصية والسلام من اسورة

في ما من عظمي والحق في
البحري تفضيل ميم
المشتت

مختصر جامع

بأشواق الذي يشبه

القصير

والله اعطاه الله تعالى حتى يرضى وعافاه العسر وسهره اليسر

سورة الضحى مكتبة وايتها احدى عشرة بسم الله الرحمن الرحيم

والضحي وقت ارتفاع الشمس وتخصيصه لأن أنهارا يقوى فيه أولان في كل موسى
ربة والى السحرة سحرا أو أولها وأبو له قولا أو ما بينهما من سحري في مقام ما
والسحرة أو ما بينهما من سحري في مقام ما أو ما بينهما من سحري في مقام ما
في سورة المقدمة باعتبار الأصل وتقديم النهاهمنا باعتبار الشرف ما دون ذلك
ما فعلنا قطع الموضع وفري بالتحقيق معنى ما تركت وهو جواب القسم **والفصل**
وصف المصالح استغناء بذكره من قبل وما عداه لتفصيل روحاني الوحي ما عدا ما
لأنه الاستغناء كما في سورة الكهف أو لئلا يجرس على ما في أولان جروا ما تحت
سورة أو لغيره فقال المشركون أن محمد أو ربه قد أتاه فخرت ردا عليهم والاف
خير لك من الأوطى فاتها بآية خالصة عن الشوايب وهذه آية متونة بالحق
لما بينه من أن لا يزال بأوصال الوحي والكرامة في الدنيا وعنده ما هو أول وعلى من ذلك
في الآخر ولما بينه من أن لا يزال بأوصال الوحي والكرامة في الدنيا وعنده ما هو أول وعلى من ذلك
ذلك فمرضى أو عرفت من الما اعطاه من كمال الخس والموادام والدين وما الذي
كما لا يعرف كمنه سواه والآدم لا يتبدل داخل الخمر بعد حذف المبتدأ والتقدير ولا يتبدل
بغيرك لا القسم فأنه لا تدخل على المضاعف **الأمع** التوزن المؤكدة وجعلها مع سوف للملا
على أن أعطى الحائز لا محذور أن ما تحركه الميم جركت نينا فادى تقديره لما انعم عليه
على أن أعطى الحسن عبد الدنيا معنى يحسن فيها يستقبل ويجرك من الوجوه ومعنى العلم وميثاقه
التماني والمصادقة وميثاق حال ووجدت خلافا على علم الحكم والأحكام فهدى فهدى
بالوحي والأبرام والتوفيق للنظر وقيل وجركت خلافا في الطريق حين خرج بك أبو الهيثم
أو حين فطنت عليه وجاءت بك لتزدك على حركت فاراد خلافا على كلك أو وجرك
ووجرك عامل فقيرا أو عدال فاعنى مما حصل لك من ربح التجارة فاما البين فأنهم قد افلحوا
على ما لا الضعفة أخرى فلا تكلم أي فلا تكلم في وجهه وأما أن من فلا فهو فلا فمر
شعر بك فحركت فأن فحركت بها شكرها وقيل الحوايا بغير النبوة فحركت بها بغير
عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الفاتحي جعل الله في عينه من الجنة لا ينفع له شئ
يكسبها الله له بعد وكل بينهم وسائل

سورة الم نشرح مکتبہ دارالکتاب

بسم الله الرحمن الرحيم. الم نشرح كذا حدك الم نقشه
من دمع ساجات الخي ودرعوة الخاق وذكمان غايبا حاضر او الم نقشه بما اودعنا في

بسم الله الرحمن الرحيم. الم نشرح لك صدرك الم تفتح

الحكم وارتق عنه منق الجبل او بها سترت نكت تقي النوى بعد ما كان متيق عليك وقيل انه
 اشارة الى ما روي ان جبرائيل عليه السلام انزل رسول الله صلى الله عليه وسلم في سبائك الذهب
 الخياشيق فاستخرج قديمه فسكر ثم ملاه ايماناً وعلماً وبعثه اشارة الى ما نحو ما بين معنى التيق
 التيق الاشارة الى ما قلناه من ان الله عز وجل عطف عليه ووضعا عنك وذكرك جباراً على
 الذي انقضت ظهرك الذي جعل على النقص وهو صوت الرمل عند الانقضاء من نقل النمل
 وهو ما نقل عليه من فرطانه جنون البعثة او جهل بالحكم والاحكام او جهلته او تقي النوى وما
 كان يرى من ضلال قومه مع العجز عن رشد وحم او من اصرارهم وتغذيرهم في نيل ارجلهم وعالمهم
 الى الابدان ورضنا لك وكرمت بالنبوة وقرهاوا في رضى من ان قرن اسمه باسمه في المعنى
 الشهادة وجعل على عنده حتى عليه في سلكه واملأ من الصلوة عليه وحاطبه
 بالانصاف وانما زاد لك ليكون ابراهيم قبل ان يصاح فينبذ به الله فان مع العكر منق الصدر
 والورق المضيض لظهور وضو النجوم ويزايرهم بشرا كما الشرح والوضع والنوحي الاحمد او
 الطاعة فلهذا سمن من روح الله اذ احوالك ما لم تكن وتكثير التعظيم والمعنى بما في من
 من المصاحفة المبالغة في معاقبة اليسر والعسر والافعال به اتصال المتعارفين مع العسر
 سيرا كبريا فاعلموا منسباف وعده بان العرش شرف يسر كبر كتاب الاخرة كقولهم
 ان اتصال فرقة ان لقائهم فرقة اي فرقة عند الافطار وفرقة عند لقاء الرب عليه قوليهم
 من قبلت جسدي يسر من فان العسر متوفى فلا يتعد وسوا كان للعبادة والجنس والشرع والحق
 ان يراى بان لا فرقة فيما بر ما يريد بالاول فاذا فرغت من التبليغ فانصب فانصب في العباد
 شكر الله ما عدنا عليك من نعم الله وعدها بانعم الله وقيل ما فرغت من العباد
 فانصب في العباد او فاذا فرغت من الصلوة فانصب بالدعاء والى ربك فارتد سوال
 ولا تالي غيره فان العباد وروحه على اسعافه وقر في قرع عسا اي رغب الناس الى طيبه
 على اسم من من قراد سورة المشرق فلما جاء في وانا معتم ففرج عني

سورة النجم **تثاني** **جهاودا**
 بسم الله الرحمن الرحيم والذين اوتوا من قبله من النجم
 انهم ان الذين فاكهة طيبة لا تفضل له وعزاه لطيف سبع النجم وودا كثر النجم فانه
 بين الطبع وخلق النجم ويطهر الكلبين ويزيل رمل الخشانة وينقي شدة الكبد والطحال
 ويستر البدن وفي كبريت ان يقطع الهواء يسر وينفع من البخر يس والذين فاكهة وادهم وادهم
 ولهم في الطيف كبر النجم مع انه قد ثبت حيث لا دحيته في الكبريت وقيل المراد به الجاهل وقيل
 فقال لها بالشر ما تنة طوبى سبنا وطور دنيا لانها منبثا البين والربون سبوا جهل من الاخر
 لغنة اسجدوا مشق وبنت المقدس والبدن وطور سبنا يعني الجاهل الذي ياتي على يدي

عليه السلام وروى سبنا وسبنا وسمان لكونه الذي هو فيه وهذا المبدأ اي الاخرى من
 الرجل امانة فبما بين والما مول فيه يا من فيه من دخل والراية به كنهه لغيره خلافا للاسباب
 النجم في حسن تقويم تقرب من ان خضع باخصاص القامة حسن الصورة والجمع من النجم
 ونظرا لرب النجم ثم روي ما نصيب فبين بان جعلناه من اهل ان راد الى اسفل فبين
 وهو ان روي ان راد الى العرش يكونه الا الذي سبنا وعلوا الصالحات منقطا منهم من روي
 لا يقطع اولائهم به عليهم وهو على الاول حكم مرتب على الاستسناة منقر راد في كبريت فاق
 من كبريت باجود ولا لا او نطقا بعد ما كبر باجود وبغير طوبى هذه الا لاس وقيل ما بين
 ومن الخطاب الان على الانقضاء والمعنى في الذي حكيت على هذا الكذب اليسر بعد حكم
 اي كبريت تحقيق لما سبق والمعنى اليسر الذي حل ذلك من الحق والرد بالحكم الحكيم منق
 وتبرير ومن كان كبريت كان قادرا على العادة والجزا على ما مر مرارا على اني ام
 سورة النجم اعطاه الله العافية واليقين ما وحيه فانما مات اعطاه من الاجابة
 من قرأ هذه السورة

سورة النجم **ثاني** **جهاودا**
 بسم الله الرحمن الرحيم اقرأ باسم ربك اقرأ القرآن
 خلقنا بالمرحمة مستغنيا به الذي خلق اي الذي لا الخلق او الذي خلق خلق في ثم اذ هو
 اشرف واظهر صفات وتبريرا او اول على وجوب العباداة المقصودة من القراءة فقال
 خلق الانس والذين خلق الانس لا يابهم ولا ثم شرفهم بالحكمة ودلالة على عظمة
 من خلق الله الانس في معنى الجمع ولما كان اول الواجبات موقفا ثم نزل ولا يابهم على
 وجوه وفرع قدرته وكان حكمته اقرأ كبريت لما الله الاول والاولى والاشرف في النبوة
 واعتدلا قبل اقرأ باسم ربك فقال ما انما انما في فضل اقرأ وربك الاكرم الا انهم
 على كبريت فانه ينعم بالعلم من غير خوف بل هو الاكرم وحده على الحقيقة الذي علم بالعلم
 اي بالحكمة والعلم وفرق في بلقيته العلم بالعلم والعلم على الانس ما لم يعلم خلق النجوم
 ونصب الانس ونزل الانس في قوله فاكهة وادهم كبريت فاكهة وادهم كبريت فاكهة وادهم كبريت
 اقرأ الانس ومنه اقرأ بالمرحمة مستغنيا به الذي خلق اي الذي لا الخلق او الذي خلق خلق في ثم اذ هو
 اشرف واظهر صفات وتبريرا او اول على وجوب العباداة المقصودة من القراءة فقال
 خلق الانس والذين خلق الانس لا يابهم ولا ثم شرفهم بالحكمة ودلالة على عظمة
 من خلق الله الانس في معنى الجمع ولما كان اول الواجبات موقفا ثم نزل ولا يابهم على
 وجوه وفرع قدرته وكان حكمته اقرأ كبريت لما الله الاول والاولى والاشرف في النبوة
 واعتدلا قبل اقرأ باسم ربك فقال ما انما انما في فضل اقرأ وربك الاكرم الا انهم
 على كبريت فانه ينعم بالعلم من غير خوف بل هو الاكرم وحده على الحقيقة الذي علم بالعلم
 اي بالحكمة والعلم وفرق في بلقيته العلم بالعلم والعلم على الانس ما لم يعلم خلق النجوم
 ونصب الانس ونزل الانس في قوله فاكهة وادهم كبريت فاكهة وادهم كبريت فاكهة وادهم كبريت

نزلت في يوم من قال لو انك تحب اساجدة الوطئت عنقه فجاه ثم لم يصح عن بعضه نقبل له
 ما كنت فقال ان بني دينة كنف من نار و هو لا واجه قوت ولحق العبد ونكبه بالانف
 وتقيع النقي والولاء على حال عبودية المصطفى اراد ان كان على الهدى او امر بالتقوى
 ورايت تكبري لا دل وكذا الذي في قوله اراد ان كذب وتولى الم يعلم بان الله يرى
 والشرطية معقول ان في جواب الشرطية قد نزلت في قوله عذرا جواب الشرطية الثاني الواقع في
 القسم له المعنى اخبرني عن بعض عباد الله تعالى عن صلوات ان كان ذاك انما هي على هدى
 فيما نزلت او امر بالتقوى فيما يامر به من عبادة الله وان كان يعتقد ان كان على السبيل
 الحق والتولي عن الصلوات كما يقول الم يعلم بان الله يرى ويطلع على احواله من هذه وصلا لا ذكر
 المعنى اراد ان الذي نهي عبدا يصلي والمصطفى على الهدى امر بالتقوى والى على كذب متولي
 فما يجب من ذم وقيل الخطاب في ان ذم مع الكافر فانه تعالى كما حكم الذي حضره لخصه
 بما طلبه من ذم والافرة اخرى وكان قال كما فخر اخبرني ان كان صلوات هدى وعاد
 الى الله تعالى امر بالتقوى انتهت ولعله تعالى ذكر الامر بالتقوى في النجيب والتوبيخ ولم يشر
 له في التقى لان التقى كان عن الصلوة والامر بها والتقوى فاختصر على ذكر الصلوة لانه قوة
 بالفعل اول ان نهي العبد او اصبح يحل ان يكون لها وغيرها وعامة احوالها محصورة
 في تحصيل نفسه بالعبادة وغيره بالعبادة كما رزق لها هي لئلا لم يشبه على هو فيه يستحق
 بالناس صيته كما خفف في ناصيته ونسخت به الى النار والستيع الصغير على الشئ وجبرته
 وقرئ لنسخت في يوم من ذم ولا تقن في المصنف بالا على حكم الوصف والاكفاد
 بالدم عن الاضاد للعلم بان المراد ناصيته المذكورة ناصيته كما ذم على طاعة بدل من الناصية وانما
 جاز لو صفها وقرئت بالرفع على ناصيته والمصعب على الذم وصفها بالكذب والخطا على الناصية
 على الاسناد الجاهلي للباغية فليدع ما ويا على اهل ناديه ليعينوه ويوحيهم الذي ينبغي فيه
 القوم روي ان با جهل من رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو صفي فقال الم انك لا تعلم انما
 لم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اهدوني وانا اكثر اهل الوادي ناديا فليس سيع
 الربانية ليجزوه الى النار وهو في الاصل الشرط واحد هان ذمته كعصية من الرزق وهو
 الذم اوزني على النسب واصلا زباني وانشاء معوضة عن البيا كما رزق ايضا على الطاعة
 واثبتت انت على طاعتك واجدد دم على جودك واقترب وتقررت الى ربك في جودك
 اقرب ما يكون العبد الى ربه اذا سجد عن النبي ومن قرأ سورة العلق اعطى من الاجر كما
 قرأ المفضل كله
 سورة العلق مختلف فيها واما غلب
 بسم الله الرحمن الرحيم انا انزلناه في ليلة القدر

القصير

القصير لقول محمد بن جابر من غير ذكر شهادة له بالناسه المقتضية عن الصريح كما عطف ما في السند
 انزل الله في وقت الذي انزل فيه يقول وما اذركم مائة الصدر من الصدر من الصدر
 انزل فيها بان نبيها انزل فيها وانزل من اللوح الى السماء على السخرة ثم كان من نزل
 على رسول الله صلى الله عليه وسلم في ثلث وعشرين سنة وقبل المعنى انزلناه في فضلها هي
 في ثلث والعشرين الاخير من رمضان وسموها الت بعد ما والى الى اخلاها انما هي من ربه
 لياك كثيرة وتسميتها بذلك شرفها او لغيرها لا مور فيها كقولك فيها يعرف كل امرئ حكمه وذكر
 الالف ما تكلف او لما روي انه وم ذكر اسرارها ليس الشئ في سبيل استيعال الله شرفه
 المحمديون ونفا عرفت اليهم على اهلهم فاعطوا الله في ثلث سنة وذلك العاني نزل الى الله في
 دون ربه ما لم لا تفتك مع الف شهر وتشر لهم الى الارض والسماء الدنيا وتقرهم الى الله
 من كل امر من اجل كل امر في ثلث السنة وقرئ من كل امر في ثلث سنة من كل امر في ثلث سنة
 ما هي الاسماء في القدر الله تعالى فيها الاستلامه وصفي في غيرها السورة واليه ارجع
 التوسم كقوله ما يسون فيها على المؤمنين حتى مطلع الفجر اي وقت مطلع الفجر على طوعه وتكليفه
 ما كسر على انما كالمرجع او اسم زمان على غير قياس كالمشرق ومن النبي ام من قرأ سورة القدر
 اعطى من الاجر كمن صام رمضان واخفى بسيرة القدر
 سورة لم يكن مختلف فيها واما غلب
 بسم الله الرحمن الرحيم لم يكن الذي كره من اهل الكتاب
 اليهود والنصارى فانهم كفروا بالاحكام في صفات الله تعالى من البتين والمشركن وعدية
 الاصل من يتكلمون على ما نوا عليه من دينهم والوعده باتباع الحق اذا جاءهم الرسول حتى بانهم يبين
 الرسول والفارقات بين الحق والباطل الرسول على انما عليه من باطلاه والفارقات بين الحق والباطل
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من البيت بنفسه وبغيره من صفات الله تعالى من البتين والمشركن وعدية
 وان كان امنا كقوله لما نزل في الصفح كان كما انما لها وقيل المراد جبرائيل وم وكور الصفح
 ان الباطل لا ياتي ما فيها وانما لا يسميها الا للظهور ومن فيها كتب قبة مكتوبات مستقيمة ناطقة بالحق
 وما تفرق الذين اوتوا الكتاب مما كانوا عليه بالاس انهم بعضهم اوتوا في دينه او عن وهم بالاصحار
 على الكفر الا بعد ما جاءهم البينة فيكون كقولك وكما ان من قبل يستحقون على الذين كفروا انما جاءهم
 ما عوفوا كفروا به واذا اهل الكتاب بعد ما جاءهم من البينة ومن لم يكن الا لانه على شاعة حالهم وانهم
 لما تفرق مع علمهم كان غيرهم اولئك بذلك وما امر واني في كتبهم بما فيها الا ليعبدوا الله وخلصوا
 الى الدين الى الاشرار كونهم خفا وما تفرق عن العقاب الى الله تعالى في الصفح والامر بالانكسار
 هو قوله وعصوا ذلك ودين القديس من الله القديس ان الذين كفروا من اهل الكتاب الذين
 انما ذمهم خالدين فيها اي يوم القيمة او في الحال لئلا يستم ما وجب ذلك واشترط القديس

This image shows a page from a manuscript, likely a Quran, written in Arabic script. The text is arranged in several columns, with some lines written in red ink (rubrication). The parchment shows signs of age, including discoloration and wear along the edges. The binding of the book is visible on the left side.

بسم الله الرحمن الرحيم اذا زلزلت الارض زلزلا

سورة العاديات الختلف فيها وايتها احدى عشر

بسم الله الرحمن الرحيم والعاديات ضحيا انه

عالمی

الموت
فمضت به

سورة القارعة مكية وأربعاً عشر

عورة النكاح أثره فيهما وأجره عان

بسم الله الرحمن الرحيم اللهم شفكم واصل الحرف الى القهوه

منقول من كافي اذا غلب الكفار الباطني بالكثرة حتى ذرهم المخابرا الاستوعب عدد
الايجاد وذرهم المخابر شيكا ثم بالاموات عبر عن انتقالهم الى ذكر الملوكة بزيادة المخابر
روى في نبي عبد مناف وحي شهم فاضل وداكثرة فلهذا سموا عبد مناف فقال يوسف بن علي
احلكتنا في الجاهلية فعادونا بالاجساد الاموات فكفرتهم بنو شهم وانا عرفت الحسين عند حوض
يعينهم من المؤمنين لتعليم والبالغة وقيل عنده السبيك التكاثر بالاموال والاولاد الى ان يتم

وقرتم مصنفين اعادكم في طلب الدنيا عاها هم لكم ورواهاكم لاواكم فيكونوا رعاة
الغنى عبادا من الموت فلا روح وتبين على ان العاصي ينجى الله لا يكون جميع هذه فيعلم
تعبه الدنيا فان عاقبت ذلك وبال وحسرة سوف تعلمون خطا وراكم اذا علمتم ما رواكم
في رواياتنا انما هو او يثبتوا عن غفلة ثم خلا سوف تعلمون كثر لنا كيد في ثم ولا على ان
انما نرى من الاول والاخر عند الموت اولي القربا لنا لاخذ الشورى كما لو علموا علم الحق
اي لو علموا ما بينكم علم الامم العاقلين اي كلكم ما شئتم فتنوا فيكم ذلك عن غيره ولا يعلم
الا بوصف ولا يستره في الجواب الصحيح ولا يكره ان يكون قوله لا يكون جوابا بل لا يخفى الا
هو جواب اسم مخوف كد البر والعبد والواجب انما انما زعم من كيد اياهما تقيها او زعم ان هاهنا وكذا
يضم انتم لا ترون انكم كيدوا بالاول او اذا زعم من كيد ربي عبيد والثانية انما او ردها
او ردها بالاول المعرفه بان الله لا يصار على الحق اي الزيادة التي هي من الحق الجاني انكم
اعادوا تائب الحق ثم تفتشون بوجه من النعم الذي اليه يركب والخطاب مخصوص بكل من اراد
تائبه عن دينه والجمع مخصوص بما شغل لغيره من النصوص اكثر وكقول من حرم زينة الله كل من
انطباع ومن حرم من انطباع من شكره ومن الله لا يخصصه بغيره كما سمي في يوم من الاله
لم يرب الله بالنعم الذي انتم بعبدة في دار الدنيا وعلى من الاله كما تقرر في الغاية

سورة العصر مكتوبة في ثمانين بيت

[illegible]

وہذا الفرقہ علیہ واہبنا تسبیح

البر الطعن في الكفر من اعراف الناس والطعن فيهم وساقط على كل الاعباد
لدى باقي الاصل محكية ولعن الله الكفرة الملعونة وقرى حرة وحرمة يأسكونه من ابناء الحصول وهو مشقة
لدى باقي الاصل محكية وفيها كونه وشم وزوالها في الناس من تزيين في ابناء محكية وفيها كونه

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

بن الحنفية واغتبط رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي جمع ماله من كل امرئ منهم
او فرغ وقرأ ابن عمر وحجة والكاتب بالمشهد فكثير وعده وجعله عدة منازل
او عدة مرة بعد اخرى وبه دونه اخرى وعده عن تلك الاوغام بحسبان ما يخلو
تركه حاله في الدنيا فاجبه لما يجب الخلو واجب المال افضل عن الموت وطول العز
حسب ان خلفه فعل كل من لا يظن الموت فتمتع باني الخلد فيه واستنى للاخرة علما
ورع له حسبانه ليشهد له بطهر حق في لحظة في النار التي من شأنها ان تخطى بعض
كسر كل ما يطلع فيها وما اوردك بالخطبة ملان الى لها هداية الحاشية نارا من قسرها
الموترة التي اودعها الله تعالى وما اورد الله تعالى الا يقدر ان يطفئ قرة التي
تطلع على الاخرة فعلموا ان ساطع القدر وشمل عليها وتخصيصها بالذكر لان
الضوء الطيف ماني البعد وان شدة تأملها ولا تترك محل العقائد الزلزال وشمل
الاعمال الصالحة منها عليهم موصدة مطبقة من وصدت بها سائر الطبقة من الناس الى الجاهل
كله ناطق ومن دونها ابواب صفها موصدة في علم عمدة في اي موقع في عمدة عمدة
من القاطن الى انظر فيها النصوص وقرأ الكوفون غير حفص بضمين عن النبي ومن
قرأ سورة البقرة اعطاه الله عشر حسنة بعد من استنجد بالحمد والصلوة

سورة النحل عليه وآله

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل في خلقه منافع لا يحصى
والمصطفى عليه الصلوة والسلام
وسمع بالوفاة أخبارها فكانت رآها وانما قال كيف ولم يقل مالان المراد انه ذكر ما فيها
من وجوه الدلالة على كمال علم الله تعالى وقدرته وغزوة بينه وشرف رسولنا فانما ملأها
حجرات اذ روى انها وقعت في السنة التي ولد فيها الرسول عليه الصلوة والسلام فقصتها
ان ربه من الصباح الاشم منكم انتم من من اصبحه النجاشي من كنيسته بصفنا وادعاهما
القيس واراد ان يهرق اليها الحاح فخرج رجل من كنيسته فقصدها ليلا فاغضبته ذلك
فخلف ليهده من الكعبة فخرج بخنسه ومعه من قومه سمعوه ونزل اخرى فقامت بالدخول وعبد
جئت وقدم الصبي وكان في حجره والاحكام يركله ولم يركب واذا وجوده الى النجم والوجه اخرى
هرول فاسر به طير الى في منارة مجرى في جدي حجازا من القدس باصغر من كنيسته
ومنهم من وقع في راس الرجب فخرج من بيرة فمكوا جميعا وخرجوا الى المدينة فظلمها راس
الحامد كيف نصب يعقوب لا يستمر لما في معنى الاستقام الم جميل كره في تعظيم الكعبة وكبرها
في تعظيم في تعظيم واطال بان وكرم وعظم شأنها وارسل عليهم طير اليا بيل جماعة من كان
وهي اكثر من الكعبة شئت بها الجماعة من الطير في تضاريسها وقبل لا واحد لها كعبا يدور في المحيط

اجلار

14

و هو الذي لو كان

بسم الله الرحمن الرحيم لا اله الا الله محمد رسول الله

سارون

بسم الله الرحمن الرحيم ارايت استفهام معناه

مضمون

卷之四

سورة الكوثر مكتوبة وآياتها ثمان

بسم الله الرحمن الرحيم انما اعطيناك وقرئ

سورة الكافرون مكتبة وآياتها ست

بسم الرحمن الرحيم قل يا ايها الكافرون

بسم الله الرحمن الرحيم قل يا ايها الكافرون يعني لقوة مخصوصين
على ابد قلوبهم منهم اهل البيت الذي انزلهم على قلوبهم قالوا ما هو بقدر الله
سنة وقدر الله سنة فزلت لا اعبد ما تعبده اى فيما يستقبل فان لا
لا تزل الا على مضارع بمعنى الاستقبال كما ان لا تزل الا على مضارع بمعنى اكل ولا اتم
عابده ما اعبد اى فيما يستقبل لانه في قرآنه لا اعبد ولا انا عابده ما عابدهم
اى في اكلها وانما صدف ولا اتم عابدهم ما اعبد اى ما عابدهم في وقت ما انا
عابدهم وجوز ان يكونا وكيدتين على طريقة اللفظ وانما يعنى ما عبادت ليطابق ما عابدهم
لانهم كانوا موسوعين قبل البعث لعبادة الاصنام وهو لم يكن حنيفا موسوعا
لعبادة الله تعالى وانما قال ما دون من لان المراد الصفح كما قال لا اعبد الا بط

ولا تعبدون الا الحق او تعبدوا لغيره وقيل انها مصدرية وقيل لا اوليان بمعنى الذي ولا لا
 مصدر ريتان لكم دينكم الذي انتم عليه لا تتركوه ولا دين الذي نزلنا عليه الا انتم
 اذن في العرف ولا تخرج عن الجهاد بل يكون منسوخا بانه افعال الله اذا خسر بالمساركة وتفرق
 من الذين يعين الاخر على دينه وقدر خسر الدين بالحق والجزا والعبادة وقرأنا في بعض
 وحشام يفتح الباء على النبي م من قرأ سورة الكافرو لم ينجها من النار في القواعد وبعادت
 عنه عزوت الشياطين ويري من الشرك وبعاني من فزع الاكبر

سورة النور مدنية واولها تسعة

بسم الله الرحمن الرحيم اذا جاء نصر الله والظهور اظهر الله اياتك على
 اعدائك والفتح وفتح مكة وقيل المراد جنس نصرته تعالى للمؤمنين وفتح مكة وسائر
 السلاسل وبعثهم واعادهم عن الحصول بالحيي تجوز الاشعار بان المقدسات متوجهة
 من الازل الى اوقاتها المعينة لها فتقرب منها شيئا فشيئا وتقرّب النور من قسمة
 قلن من قبا لو روده مستغدا مشكوه ورايت الناس يدخلون في دين الله افواجا
 جماعات كنفية كاهل مكة والطائف والمين وهو اذن وسائر قبائل العرب
 ويخفون حالهم ان رايت بمعنى ابصرت او شعرت فانهم اعلموا انهم على فتح
 بجد ربك فتعجب ليس من افعال الله بل من ان يعجب الله على اهل الحرم عالم بخطاياهم
 ورجع ببال آخر جامدا له عليه او فصل له جامدا على نفسه روي انه لما دخل مكة بدأ بها
 فدخل الكعبة وصلى ثم ركعتا او فخره عما كانت الظلمة يقولون جامدا له على
 ان صدق وعده او فان على الله تعالى بعضا من الجلال جامدا له على صفاته الاكبر
 واستغفره بعضا من صفاته واستغفارا لعملك واستغفارا لما فرط منك بالانفاس
 الى غير ما رآه الله تعالى وعنه عليه السلام انه استغفر الله في اليوم والليل مائة مرة وقيل
 استغفره لا عنك وقصد التسبيح ثم الحمد على الاستغفار على طريقة النزول في الحاق
 الاتقان كما قيل ما رآيت شيئا الا ورأيت الله تعالى قبله انه كان قوابا لمن استغفر
 من خلقه المكلفين والاكبر على ان السورة نزلت قبل فتح مكة وانها نزلت لرسول الله
 صلى الله عليه وسلم لا لما قرأها على العباس رضي الله عنه فقال لم ما يملكك
 قال تعبت ابيك نفسك قال انها لكما تقول ولعل ذلك لانه على تمام الدعوة
 وكما امر الله به وهي كقول تعالى اكلت لكم دينكم اولان الامر بالاستغفار ترتيبه
 على رتبة الاصل ولهذا استجبت سورة التوحيد وعندهم من قرأ سورة اذا جاء
 اعلى من الاجر كمن شهد مع محمد يوم فتح مكة

سورة نبت عليه وآله تسعة

بسم الله

وقرأ ابو طيب

بسم الله الرحمن الرحيم ببت هلكت اوسيرت والكتاب
 خسران يؤدى الى الهلاك يدرك الى لبب نفسه كقول ولا تعبدوا ما يدرككم وقيل انها
 خست لانه عليه السلام لما نزل عليه وانزل عشره نيك الاقرين جميعا فانه رهم
 فقال بولهب تيا لك اليهنا دعوتنا واحده جرا ليس بيه به فزلت وقيل المراد بها
 دنياه واخره وانما كانه واليكته لكرمة لا شتهاره بكنيته اولان التمه عبد الله تعالى
 ذكره لولائه لما كان من اصحاب النار كانت الكنية اوفق بحاله ولجائس قوله
 لبب كما قيل على بن ابي طالب وقرأ ابن كثير باسكان هاء لبب وقيل جبار
 بعد اخباره والتعير بالماضي لخصف وقوله قوله جرائه جزاء الله شتر جزاءه جزاء
 الحكيم العاديات وقوله وقيل على انه قرأ وقيل لولائه جبار عما كسبت
 براه والانه عن نفسه على غنى عنه ماله الذي لا غنى والمال عنه حين نزل به الكتاب
 او استفهاما تبارك لا وتحتها النصب وما لك وكسبه او كسبه به عالم من
 التسبيح والارباع والوجهية والاتباع او كلك الذي ظن انه يفسد او ولد عنه
 وقد قرأه الله في طريق التمام وقد اجري به العيون مات بولهب العبد
 بعد وقعة بدر بياض معيدودة وذكركت حتى انتم ثم استاجروا بغير التوا
 ببت حتى دفنوه فهو اخبار عن العيب على نفسه وقوله سبعة نارا ذات لبب
 اشتعال بربر نار جهنم وليس فيه ما قبل على انه لا يؤمن بخوار انه يكون ضيقها
 للضيق وقرأ سبعة او سبعة اذ هي جبر على الجبر وهي اثم جبر اخذ ارضها
 محالة الخطب يعني حطب جهنم فانها كانت تحمل الاوزار بمعاودة التبول على
 تعالى عليه وسلم وتحمل زوجها على ابرائه او القيمة فانها تودع نار الحصوصه او حصة
 الشوك والحلك كانت تحمها فتشدها بالنسب في طريق رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عليه وسلم وقرأ عاصم بالنصب على الشتم في جبرها جبر من سب اى محاربه
 قيل ومنه جبر محسوب الخلق اى مجذولة وهو ترشح للجهاز او لضوئها بصورة
 الخطا التي تحمل الخيرة وتربطها في جبرها تخفيرا لثانها او بياضها لخالها في
 نار جهنم حيث يكون على ظهرها خيرة من حطب جهنم كما الرقوم والضريع
 وفي جبرها سلسله من النار والظرف في موضع الحال او الجبر جبر رفع
 به عن النبي م من قرأ سورة نبت رجوت ان لا يجمع بينه وبين الله لبب
 في دار واحدة

سورة الاخلاص مختف فيها ارباع

بسم الله الرحمن الرحيم قل هو الله احد الصمى لثانه

وقرأ ابو طيب

شداى

كذلك هو زيد مطلق وارتفاعه بالاستدعاء وخبره بالخبر ولا حاجة الى العائدة لانها
 هي هو او لما سبق عنه اي الذي عاكس لم عنه هو الله تعالى اذ روي ان قرينا
 قالوا يا محمد صف لنا ربك الذي ندعونا اليه فنزلت واحدا بدلا وخبرنا بانها بدل
 على جميع صفات الجلال كما دل الله على جميع صفات الكمال اذ الواحدة الحقيقية ما يكون
 منزلة الذات عن اتحاد التركيب والعقد وما يستلزم احدهما كالجسدية والخيالية
 والمشاركة في الحقيقة وخواصها كوجوب الوجود والقدرة الذاتية والحكمة اذ الله المقتضية
 الا لوهيته وقرئ هو الله احد بلا خلق مع الانفاق على انه لا يمتزج في قلوبها الحافون
 ولا يجوز في ثبوت وعقل ذلك لان سورة الحافون مثاقفة الرسول ومواد عنه لهم
 وثبت معاينة علم فلا يباين ان يكون منه واما هذه فتوحية يقول به ثارة ورويان
 يدعون اليها اخرى الله الصمد السيد المصنوع واليه في التوحيد من صفة اذا قصد وهو
 الموصوف به على الاطلاق فانه يستغنى عن غيره مطلقا وكل ما عداه فالحاج الى
 في جميع جهاته وتعرفه يعلم به صفة بحد ذاته وتكرير لفظ الله الاستعار بان
 من لم يتصف به لم يستحق الالهية واحدا الحق عن العاطف لانها السبق لا
 او الابل عليها لم يلد لانه لم يجانس ولم يفتقر الى ما يعينه او يتجلف عنه
 لا تمناع الحاجة والقناعة عليه ولعل الاقتصار على لفظ المسمى لو روده ردا
 على من قال الملائكة بنات الله المسيح ابن الله وولطاف في قوله ولم يولد وذلك
 لانه لا يفتقر الى شئ ولا يسبقه عدو ولم يكن له كفوا احد اي ولم يكن احدا كافي
 اي بما تميز من صاحبه وغيرها وكان اصله ان يؤخر النظر لانه لغو صلي لغوا
 لكن لما كان المقصود نفي المكافاة عن ذاته تعالى قدم تقديم الامر ويجوز ان
 يكون حاله من المستكن في لغوا او خبرا ويكون كنهوا حاله من احد وعقل ربط
 الجمل التمثيل بالعاطف لان المراد منها نفي ان في الامثال في محله واحدة
 خبيثة مبنية عليها بالخبر وقرأ محزنة مخوف ويعقوب ونافع وفي رواية كنهوا بالتحفيف
 وحضر كنهوا بالجرأة وقلب الرفع واو ولا شتم هذه السورة مع قصرها
 جميع المعارف الاكبرية والبرزخية من احدها جارية في الحديث انها تبدلت
 القرائن فانها مخصصة بكونها في بيان العقائد والاحكام والقصاص ومن غيرها بخلاف
 اعتراف المقصود بالذات من ذلك وعن النبي وم الله سمع رجلا يقرأها فقال وجبت
 قيل يا رسول الله وما وجبت قال وجبت له الجنة

سورة العنكبوت تختلف فيها واياتها خمس

بسم الله الرحمن الرحيم قل اعوذ برب الفلق ما يخلق عنه

اي يوفى

او ضمنية

اي يوفى عنه كما لفرق من يفي بمفعول وهو يقيم جميع المحطات فانه تخلق خلق خلقه العدم
 بغير الايجاد عنها سببا ما يخرج من اصلها كالمعبر والامطار والنبات والاولاد والحيوان
 عن بالجميع ولذلك فسر به وتخصيصه لما لا يتبين من تغير الحال وتبدل وحشة العيب
 بسرور التور وفيها كفاة فاتحة يوم القيمة والاستشارة بان من قدر ان يزيل بظلمة البس
 عن هذا العالم قدر ان يزيل عن العالم ما يحاسبه ويغفر الرب ههنا اوقع من سائر اسما
 لان الاعادة من المصداق ترثية من شر ما خلق خضر عالم الخلق بالاستفادة عنه لان
 الشريعة في عالم الامر خير كله وشره اختياره لا يزم وتعدى كما كفر والظلم طبع في الخلق
 النار داهلك السوم ومن شر غاسق ليل عظيم ظلامه من قوله الى غسق الليل واسلم
 الاستدلال يقال شققت العين اذا استنارت ومعنا وقيل سبلان غسق الليل والصلاب
 ظلامه وغسق العين سبلان ومعنا اذ اذت دخل ظلامه في كل شئ وتخصيصه لان
 المصداق فيه كثر وبسر الترخ والذلك قبل الليل احمى للويل وقيل المراد به العرفانية كيف
 فيخلق في وقته ودخوله في الكسوف ومن شر النفاثات في العقد ومن شر السوء
 او ان السواحل انما تفتقر عقد في خلقه وينشع عنها والنفت النفع مع ربي
 وتخصيصه لما روي ان يهوديا سحر النبي صلى الله عليه وسلم في احدى عشرة عقدة في
 اي يورثه في بئر فريض النبي صلى الله عليه وسلم ونزلت المعوذتان واخبر جبرائيل
 عليه السلام بموضع السحر فارتس عينا رضى الله عنه فبار به فقرأها عايدا لما قرأ آية
 انكفت عقدة ووجد بعض الحنفية ولا يوجب ذلك صدق الكوفة في انه سحر لانه رادوا
 انه يجوز بواسطه السحر وقيل المراد بالنفت في النقص ابطال علم الرجال بالحق مستعار
 من تعيين العقدة بنفت الرقيق ليس يرحلها وقرأوها بالعرف لان كل غائبة
 شريفة بخلاف كل غاسق وحاسد ومن شر حاسد اذا حسد اذ المراد منه
 بمقتضاه فانه لا يغور ضرره منه قبل ذلك الى المحذور بل يقتضيه بغيره بغيره
 وتخصيصه لانها العدة في اضار الانسان بل الحيوان غيره ويجوز ان يراد بالغاسق ما يخلق
 عن النور وما يصا هبه كالقوى والنفثات النباتات فان قواها النباتية من
 حيث انها تزيد في طولها وتعرضها وعظمها كالتفت في العقد النباتية والحاسد
 فانه لا يقتصد غيره غائبا طاعا فيها عنده وعلل افرادها من عالم الخلق لانها الكسباب
 القربية المصطرة عن النبي وم الله نزلت على سور تارة ما نزل مثلها وانه لن يقرأ
 فآرى سورتين احب والا رضى عنه الله تعالى عنها يعني المعوذتين

سورة الناس تختلف فيها واياتها ست

بسم الله الرحمن الرحيم قل اعوذ برب الفلق ما يخلق عنه

يخوف

مخفف الهرة ونقل حركاتها الى الالف برب الناس لما كانت الاستعاذة في السورة
المختصرة من المضار البدنية وهي نعم الالف وغيرها والاستعاذة في هذه السورة
من الاضرار التي تعرض للنفس البشرية وتختصها عظم الاضافة ثم خصها بابا
الناس ههنا فكانه قيل اعوذ من شر المؤمنين الى الناس بربهم الذي يملك امورهم
ويستحق عبادتهم ملك الناس الى الناس عطفا ببيان له فان الرب قد
لا يكون ملكا والملك قد لا يكون لهيا وفي هذا النظم دلالة على انه خصه بالاعادة
قادرا عليها غير ممنوع عنها واشعار على مراتب المناظر في المعارف فانه يعلم اولها بما يرى
عليه من انعم الظاهرة والباطنة ان لا يتأخر ثم يتغلغل في النظر حتى يتحقق انه غني
عن الكل وذات كل شئ له ومصادر امره منه فهو الملك الحق ثم يستدل على
انه المستحق للعبادة لا غير ونرجع فيها وجوه الاستعاذة المعتادة ثم نعالا خلاف
المعتاد ثم نذكر اختلاف الازات اشعارا بعظم الالة المستعاذ منها ونذكر ان الناس
لما في الاظهار من مزيدا ببيان والاشعار بشرف الالهة من شر الوساوس
اي الموسوسات كالزلزال بمعنى الزلزلة واما المصدر فيها كسر كما نزل في المراء
به الموسوس وسمى بفعله مبالغة الخناس الذي عاود ان يتخس اي
يتأخر اذا ذكر الالهة ربه الذي موسوس في صدور الناس اذا غفوا
عن ذكرهم وذلك كالقوة الوهمية فانها باعد العقل في المقدمات وال
الامر الى التبرير خفت واخذت موسوسه وشكله وحمل الذي يحرك على الصفة
او اخرج على الالف من الخسة والناس بيان الوساوس او الذي يتعلق بموسوس اي
يوسوس في صدورهم من جهة الخسة والناس وقيل بانه للناس على ان المراء بانه يتقلد
وقيل بانه الان برا به التماسي كقولهم يوم يرفع الراعي فان سبأ حتى اندكتم القليل
عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة المعوذتين كلما قرأ الكتب التي
انزلها الله تعالى

من المصنف

قد وقع الفراغ من تحرير هذا الكتاب المستطاب المستفيض القاصي على ما ينبغي ان يكون
من الايات والبيانات من طرف العلم المتبحر افضل الفضل المبرور عين مولانا وسيد محمد صالح
احمد سعيد زادته من دواؤه وطول عمره وقوله لما شغلني عن الرتبة الدينية ومجاهدة العبادات
الروية وجدي تخرافي الامور كلها فم القام تفكرت واخطت لغيرها فكم ايا طيبا اردت عميقة
من راجع لم يرضع وما بين الالف وخمسة اود العصر في اليوم اود من شرب من شرب في السنة
الزهور وانا الفقير الحقير المعترف بالجهل والقصير عاجل محض وقا لي القاصي بقا قل عاجل وقتا غير
العلم في حال الجلال انما رجبك محمد عبد الصمد وهو الله عليه افضل الصلوات والسلام على من سجد له في الدنيا والآخرة

